

حسب ما بين محمد الصوفي

الإمام

جابر بن زيد العماني

وآثاره

في الدعوة

مملكة

وزارة التراث القومي

مكتبة

٣٠٠٤

الرقم العام :

الرقم الخاص :

ماجستير

في الدعوة والثقافة الإسلامية

جامعة الأزهر

١٤٠١هـ / ١٩٨١م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَلَسْتَ بِإِلَهِ

رَبِّكَ عَالِمِ الْغُيُوبِ

مَا تَشَاءُ

عَقَبَانِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَلَسْتَ بِإِلَهِ

رَبِّكَ عَالِمِ الْغُيُوبِ

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه ومن  
اتبع هداه ورشده ويعد \*

فما أكثر في تاريخ الاسلام - الشخصيات التي يمكن للشباب المسلم أن يجد  
منهم القدوة الصالحة في الدعوة والعمل وفي الأسلوب والسياسة وفي الصبر والصمود  
فكم نجد إذا قلبنا صفحات التاريخ من رجال أفاضل يكاد كل فرد منهم أمة في العلم  
والتقوى والجهد والانتاج ومواجهة الدهر بقلب يكاد يكون أوسع من الدهر لما وسعه  
من الإيمان والصبر والمواقفة من حكمة وخبرة وما أجدر هذه الشخصيات بدراسة  
جوانبها التاريخية والدينية والثقافية لتعود إلى المسلمين ثقتهم بماضيهم المشرق  
واعزازهم بمجدهم التليد \*

وفي هذه الرسالة التي تقدمها بين يدي القارئ الكريم دراسة عن إحدى هذه  
الشخصيات التي عرفها الدهر وخلدها التاريخ تلك هي شخصية الإمام التابعي الكبير  
أبي الشعثاء جابر بن زيد اليمامي الذي كان مثالا في  
علمه وعمله وفي زهده وورعه وفي جهاده وتضحياته وفي دعوته ونشاطه كما فيها  
دراسة قيمة عن المذهب الإباضي القويم الذي يعتبر الإمام أبو الشعثاء رضى الله عنه  
على رأس علمائه العاملين الذين حملوا لواء دعوة الحق والاستقامة في أدق الظروف  
وأحرجها وبلوروا مبادئ الاسلام الناصعة البيضاء في مناهجهم السياسية إذ كانت  
تجسيدا لعدالة الاسلام الحق \*

هذا وإنني لأذكر بكل شكر وتقدير الأخ العزيز الشيخ صالح بن أحمد الصوافي  
الذي اختار هذا الموضوع ليكون محور بحثه في رسالته التي قدمها إلى جامعة الأزهر  
الشريف لتبيل الماجستير راجيا من الشباب المثقف أن يحذو حذوه في التنقيب عن مثل  
هذه الكنوز الثمينة وعرضها للمستفيدين والله ولي التوفيق وصلى الله وسلم على  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين \*

أحمد بن حمد الخليلى

المفتى العام للسلطنة

# My Mother's Love

My mother's love is like a warm blanket, soft and comforting, always there when I need it most.

She is the one who taught me to walk, to talk, and to love. Her love is the foundation of my life, the light that guides me through the darkest of times. She is my hero, my friend, and my everything.

Her love is the strength I need to face the world, the courage to dream and to hope. She is the one who taught me to be brave, to be kind, and to be true. Her love is the greatest gift I have ever received, and I will cherish it forever.

My mother's love is the light of my life, the warmth of my heart. It is the love that makes me who I am, the love that gives me the strength to go on. I will always love you, Mom, and I will always be grateful for the love you have given me.

Love,  
Your son,

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد أفضل من دعا إلى الله رب العالمين وممك الختام للنبيين وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد ، فلماذا الإباضية ؟

ولماذا جابر بن زيد ؟

ولماذا اخترت هذا الموضوع ليكون رسالتي لنيل درجة الماجستير ؟

الحق أنني وضعت هذه الاسئلة الثلاثة بين يدي لأختار الموضوع ووضعتها بين يدي وأنا أدرس وأناقش المعلومات وأبويها ووضعتها بين يدي لأكتب هذا البيان في هذه الدراسة .

ان الذى حدا بى الى هذا البحث عدة أمور أجملها في هذه السطور ...

أول هذه الامور .. ضرورة التعريف بهذا المذهب الذى يلتزم به ملايين من المسلمين في المشرق وفي المغرب ، في القديم وفي الحديث ، هذا المذهب الذى غمض وخفيت ملامحه حتى عن كثير من مؤرخي الفكر الاسلامي ، ودارسي المذاهب والفرق .. فاعتبروه جهلا أو تجاهلا - مذهباً خارجياً ... وظنوه عن حسن قصد أو سوء قصد منهجا من مناهج الخوارج .

ان التعريف ( بالإباضية ) يعتبر حتمية فكرية ... يؤكدھا الواقع الاسلامي ، ويدعو إليها ضمير هذه الامة ومصيرها ....

ويكون هذا التعريف اكد ، والحاجة اليه اشد ، اذ كان مجاله ( أروقة ) البحث العلمي في الأزهر ، حرسه الله معقلا للاسلام ، وموثلا لثقافته وقلعة مضيئة يهتدى بها .  
وثاني هذه الامور .. نبذ الخصومات بين الموحدين ... تلك الخصومات التي اثارها وحرص عليها .. الجهل وقلة المعرفة .. فالتناس اعداء ما جهلوا كما قالوا قديما .. وكما يصح أن يقولوه في الحديث أيضا .

ان ( الجهل بالإباضية ) وبطبيعتها الفكرية جعل كثيرا من المسلمين ينظرون اليها نظرة متشككة مرتابة ... ويتهمونها اتهامات ظالمة سواء اكان في مجال العقيدة ام في مجال الفقه/ام في مجال السياسة ، هي منها براء .

وثالث هذه الأمور : أن أمتنا المسلمة ، التي فرقتها الأهواء والبدع في حاجة إلى أن تراجع ماضيها وحاضرها لتخطط لمستقبلها بأسلوب علمي سليم مستقيم .

ان هذه الأمة الواحدة .. ذات الكيان الواحد .. والرسول الواحد والقبلة الواحدة .. والعقيدة الواحدة .. والشريعة الواحدة .. والكتاب الواحد .. هي الأمة التي تعبد ربا واحدا لا شريك له .. عليها أن تتحد .. وعليها أن تؤمن أنه لا توحيد بدون اتحاد .. إذ أن هذه الأمة خوطبت بكلمة التوحيد ، وتوحيد الكلمة ..

انه من الضروري والحتمي ، أن يتحد الموحدون حتى يحققوا النصر في معركتهم الحضارية .

ان الكيانات الصغيرة .. تتلاشى في خضم الصراع العالمي وتذوب ، وان ( الكيانات الكبيرة ) وحدها هي التي تصمد وتقاوم .

والأمة الاسلامية مدعوة الى أن تتماسك في كيان كبير قادر على مواجهة التحديات .. كل التحديات دينية أو ثقافية أو حضارية ..

ولا شك أن أعظم الكيانات على الإطلاق .. هو كيان الأمة الاسلامية .. الذي يمتد شرقا وغربا .. حتى يحتضن ( الكرة الارضية ) ويستوعب مواردها الاصيلية .. ومطافئها الدافقة من الاشياء والاحياء .

ويأتي هذا البحث في أوانه .. ليتحدث عن هذه الأمور وغيرها ...

وليصحح من الأخطاء التي شاعت وزاعت بين الناس .. عن هذا المذهب الذي يعتبر جزءا حيا نابضا من الكيان الثقافي الاسلامي ...

.. ويأتي هذا البحث في أوانه .. مطالبا بضرورة ازالة السدود والحواجز من مجرى الفكر الاسلامي ... حتى يهدر النبع الصافي الشجاع ليروي الظما ، وليبعث الحيوية الدافقة في عقول البشر ، الذين يعيشون السنوات الأخيرة من القرن العشرين .

وكم أتمنى أن يقدر هذا البحث ليقول كلماته في صراحة ووضوح وبلا مواربة ...

كم أتمنى ..

ولكن .. ما كل يتمنى المرء يدركه ..

لستكون في هذا البحث هنات ، أدعو الله أن تكون هنات ، وربما كانت فيه

سقطات وعشرات .. أقال الله عشراتنا ، وسدد خطواتنا ..

وما أحسن ما قاله الاصفهاني .. رأيت أنه لا يكتب أحد كتابا الا قال في يومه

لو غير هذا لكان أحسن ، ولو قدم هذا لكان يستحسن ولو زيد هذا لكان أفضل ، وهذا

من أعظم المعبر على نقص البشر ...

ولكن هذا البحث - برغم ما فيه ، وما قد يلاحظ عليه ، هو محاولة مخلصة

لخدمة الثقافة الاسلامية ، ولإزالة بعض العراقيل القديمة من طريق الوحدة الاسلامية

التي باركها الله ويتمناها الناس .

وبعد .. فللمرة الثانية :

فإن هذا الموضوع الذي بحثت فيه هذه الدراسة وأراد الله له أن كان سلما

لنيل درجة ( الماجستير ) في الدعوة الاسلامية والثقافة من جامعة الأزهر

والذي أطلقت عليه ( جابر بن زيد الأزدي التابعي العماني - وأثارة في الدعوة )

ينقسم الى : -

( ١ ) ( فصل تمهيدى ) عن عمان ومكانتها في الاسلام ) .. وهو أمر ينبغي

التنبية اليه والتنبيه عليه ذلك أن لعمان مكانها ومكانتها في الجهاد والنضال والفتح

الاسلامي العظيم ، والوقوف ضد أعداء الاسلام في القديم وفي الحديث .. ولقد

أثنى الرسول صلى الله عليه وسلم عليها بقوله : ( ليكثرن وراد حوضي من أهل عمان )

ذكره أبو يعقوب في لواحق المسند في روايات الامام الربيع بن حبيب رحمه الله .

وعن جابر ابن عمر سمعت أبا برزة : يقول بعث رسول الله صلى الله عليه

وسلم الى حي من أحياء العرب فسبوه وضربوه ، فجاء الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فأخبره فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لو أن أهل عمان أتيت

ماسبوك ولا ضربوك . رواه مسلم في صحيحه في باب ( فضل أهل عمان ) .

الى غير ذلك من النصوص الكريمة المنقولة نقلا موثوقا به عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم ، وعن صحابته ، وعن التابعين لهم بإحسان .

ولقد قسمت هذا الفصل التمهيدى الى مباحث ثلاثة : -

١ - عمان من حيث الموقع والطبيعة •

٢ - عمان فى فجر الاسلام •

٣ - عمان ومكانتها العلمية والأدبية •

وفى هذا المبحث الأخير قدمت لبعض النماذج لعلماء عمان من القدماء والمحدثين فى مجالات اللغة والفقه والأدب والتاريخ •• وما إليها من فنون المعقول والمنقول •• لتتضح أمام الدارس خصوصية البيئة العقلية والدينية التى نشأ فيها جابر بن زيد رضى الله عنه •

(ب) الباب الأول : تناولت فيه الحديث عن الامام جابر بن زيد من حيث نشأته وحياته وثقافته ••

ويتكون هذا الباب من فصول ثلاثة : -

الفصل الأول : نشأة جابر بن زيد •

الفصل الثانى : شيوخه وتعليمه •

الفصل الثالث : حياته العملية ، واثاره العلمية •

وهذا الباب بفصوله الثلاثة ، يعتبر الأساس والركيزة التى تدور حوله الدراسة •

ولقد عانيت الكثير خلال جمع الوثائق الخاصة بهذا الباب وتحقيقها •• اذ ان المراجع التى تهتم بجابر وجهوده وبجهاده نادرة •••

لقد اعتمدت على ماكتبه جابر وما نقله عنه تلاميذه •• لا على ما كتب عنه •• فما كتبه وما نقل عنه كثير ••• أما ما كتب عنه فى كتب التراجم والمسير فهو قليل بل دون القليل •

(ج) الباب الثانى : وعنوانه : جابر بن زيد والمذهب الإباضى ••• وقد تناولت فيه ظروف نشأة المذهب ، وتطوره ، وانتشاره ، وقد قسمته أيضاً على فصول ثلاثة :



اولها : مقدمات تاريخية \*

ثانيها : دور جابر بن زيد كزعيم حقيقي للمذهب الاباضي \*

ثالثها : اتباع جابر بن زيد وانتشار المذهب الاباضي \*

وهذا الباب بفصوله هذه .. قد تناول الجانب الحركي التجمعي في حياة جابر وفكره .. او بمباراة أخرى كيف تحول فكر جابر الى واقع عملي حركي فحملته رجال أبطال .. ونقلوه في طول البلاد وعرضها \*

.. تلك هي نقطة البدء في نشأة المذهب الاباضي وتلك هي نقطة البدء في المسيرة الجادة التي قطعها رجال ذلك المذهب نحو أربعة عشر قرنا من الزمان ، في رحلة رشيدة وفي نفس الوقت مثيرة ... تبعث بالتقدير والاعجاب \*

( د ) الباب الثالث والآخر : وعنوانه : اصول المذهب الاباضي وفيه تناولت بعض الاصول الهامة في المذهب ودراسته لبعض القضايا التي انفرد فيها بأراء خاصة .. ويتقسم هذا الباب الى فصول أربعة هي :

الفصل الأول : نظرة عامة على اصول المذهب الاباضي \*

الفصل الثاني : الفرق بين الاباضية والخوارج \*

الفصل الثالث : الاباضية والقضايا السياسية \*

الفصل الرابع : الاباضية والعقيدة الاسلامية \*

ولقد كان هذا الباب ( بحق ) هو محور الدراسة وهدفها ، اذ انشئ قمت بتصحيح بعض الأخطاء الشائعة عن ذلك المذهب ..

وهي اغاليلط ليست بشائعة على السنة العامة فقط ولكنها قد تورط فيها كثير من المثقفين والمؤلفين وكتاب الموسوعات وكتب العقائد في القديم والحديث \*

ان العمل الاول الذي ينبغي ان تهتم به الدراسات العلمية الجادة هو تصحيح الأخطاء واضافة الجديد .. ولا شك ان تصحيح ذلك أولى وأهم من اضافة الجديد .. وان كان الامر ان مهمين للباحث العلمي الذي يريد ان يخدم الحق والحقيقة \*

وقبل أن أرفع القلم عن هذه المقدمة ٠٠٠ ( اتوقف ، لأعرف ٠٠٠ بالجهـ  
الكبير المشكور الذي بذله شيخـي العلامة الجليل الاستاذ الدكتور صالح شرف عضو  
هيئة كبار العلماء وعضو مجلس جامعة الأزهر بجمهورية مصر العربية الشقيقة  
والمشرف على هذه ( الرسالة ) ٠

فلقد كان لسباحته من المتابعة الصادقة والارشاد المخلص والتوجيه الحسن  
ما مكنتني ٠٠ من اخراج هذا البحث الذي أدعو الله أن يكون مسددا ٠٠٠ وأن يجعل  
هذا الجهد خالصا لوجهه الكريم وأن يثيبنا عليه يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من  
الله بقلب سليم ٠

**صالح بن أحمد الصوافي**

هـ ١٤٠١/١٠/٢١

م ١٩٨١/٨/٢١

بسم الله الرحمن الرحيم

## فصل تمهيدى

### عمان ومكانتها فى الاسلام

موضوع هذه الرسالة - كما أوضحنا - هو « الامام جابر بن زيد الأزدي ، التابعى ،  
العمانى » وأثارة فى الدعوة .

وعلى ذلك ، فللموضوع جانبان :

- الجانب الأول هو سيرة الشيخ وعصره ، بما يستتبع ذلك من دراسة لبيئته ،  
ونشأته ، وما تقلب فيه من أحوال ، ومن تتلمذ عليه من مشايخ ، تلقى عنهم العلم ،  
واستنار بهديهم . .

- أما الجانب الثانى فيتصل بدراسة ما كان للشيخ من أثارفى الدعوة  
الاسلامية ، تمثلت فيما أنشأ من مؤلفات ، وفيما بذل من جهود فيما كان يسود عصره  
من صراعات ، كان للشيخ منها موقف ، وله فيها آراء ، كما تمثلت فيما أرسى من  
أسس قام عليها مذهبه الذى عرف فيما بعد بأنه « المذهب الأياضى » وتمثلت أخيراً  
فيمن ربه من تلاميذ ، ونشأ من دعاة ، وخلف من فقه ، وفكر . .

والشيخ عمانى الأصل ، ولد ونشأ فى عمان ، ثم آمن بدعوة الاسلام ، ورحل -  
وهو شاب يافع - الى البصرة ثم الى الحجاز ، فى طلب العلم والهداية . . وقد  
تتلمذ على كثيرين من الصحابة الأول ، فارتوى من فيض معارفهم ، وأصبح من كبار  
التابعين الأوائل ، وله مكانته المرموقة فى علمى التفسير والحديث وسائر علوم الدين  
الاسلامى الحنيف . . كما أن دعوته التى قام بها ، وكتب لها أن تجد أنصاراً ودعاة  
فى مختلف بقاع الأمة الاسلامية : فى البصرة - وحضرموت - واليمن - وخراسان - وعمان  
ثم فى شمال أفريقيا ، هذه الدعوة - التى هو قائدها توجب علينا أن نعرض بشيء  
من التفصيل لنشأة الشيخ . . فلم تكن عمان هى البلد التى نشأ فيها الشيخ وتربى  
فقط ولكنها كانت فضلاً عن ذلك - التربة الصالحة التى تلقت دعوته - وهى دعوة  
الحق لأنها تقوم على الكتاب والسنة دون زيف أو غلو - تلقتها عمان بما

هي جديرة به من ايمان و يقين ، فزادت عنها ، وثبتت اركانها ، ودعمتها بما جلى حقائقها .

ولذلك فاننا نجد من المعتم علينا ، وحتى يمكن لنا أن نعضى على هدى وبصيرة أن نعهد بدراسة موجزة عن عمان - حيث كان منشأ الشيخ وحماءه ، وحيث وجدت دعوته للقلوب الواعية التى هداها الله للحق ، وهدى الحق بها .

### خطة الدراسة :

وعلى ذلك فاننا نفرد هذا الفصل التمهيدي لاعطاء لمحة سريعة عن عمان ، ومكانتها فى الاسلام .

ومثل هذه الدراسة تقتضى منا أن نلم - ولو على عجل بما لعمان من موقع وطبيعة وتاريخ ومكانة . وعلى ذلك فسوف ينقسم هذا الفصل الى مباحث ثلاثة :

المبحث الأول : عمان من حيث الموقع والطبيعة .

المبحث الثانى : عمان فى فجر الاسلام .

المبحث الثالث : عمان ومكانتها العلمية والادبية .

## المبحث الأول

### عمان من حيث الموقع والطبيعة

#### الموقع :

عمان اسم لذلك الجزء من شبه الجزيرة العربية الذى يقع فى أقصى الزاوية الجنوبية الشرقية ، وهى تمتد بين خطى عرض ١٦٤٠ ، ٢٦٢٠ شمالا - وبين خطى طول ٥١٥٠ ، ٥٩٤٠ جنوبا ، فوق مساحة شاسعة من الأرض تصل الى ٣١٢ ألف كيلومتر مربع من الاراضى الجبلية الوعرة التى تتخللها الوديان والبقاع الخضراء ، والتى يشكل جزء كبير منها مناطق صالحة للزراعة (١)

وقبل أن نتناول بشيء من التفصيل طبيعة أرض عمان ، ووضوح السكان بها ،

---

(١) عمان فى عشر سنوات - من ٨ نشرة لوزارة الاعلام العمانية عام ١٩٨٠ م .  
الجغرافية - سلسلة الدراسات الاجتماعية ص ١٠ - وزارة التربية والتعليم - سلطنة عمان .

نجد من الأهمية بمكان أن نشير إلى ما ذكره ابن خلدون عنها ٠٠ فقد ذكر أن « عمان هي من ممالك جزيرة العرب المشتعلة على اليمن ، والحجاز ، والشحر ، وحضرموت ، وعمان ٠٠ وهي إقليم سلطاني منفرد على بحر الخليج من غربيه مسافة شهر ، شرقيها بحر فارس ، وجنوبيها بحر الهند ، وغربيها بلاد البحرين ، كثيرة النخل والفواكه ، وبها مفاص للؤلؤ » (١)

وعلى ذلك فعمان تحتل بحكم موقعها مكانة ممتازة ، ومنذ أن ظهرت الحضارات الانسانية ، وعمان تعتبر مكان التقائها ، وتمازجها ، لأنها تربط بين مناطق الشرق الأقصى وأفريقيا والهند من ناحية ، وبين المنطقة العربية وأوروبا ودول الغرب من ناحية أخرى . ومن هنا فإن طرقها التجارية بين الشرق والغرب ، وبين إفريقيا والهند قامت منذ عصور متناهية في القدم ، ولم تزد بمرور الأيام إلا أهمية . وإذا تشرف عمان على شمال المحيط الهندي وعلى مدخل الخليج ، وعلى بحر العرب ، فإنها بذلك تحتل مكانا كان له على الدوام أهميته المتزايدة من النواحي الاقتصادية وذات الأهمية (٢) .

### التضاريس :

أشرنا إلى تميز طبيعة تضاريس عمان بالأراضي الجبلية الوعرة التي تتخللها الأودية والبقاع الخضراء ٠٠ وتمتد الجبال الموازية للمنطقة الساحلية من رأس الحد جنوب مسقط ( العاصمة ) لجهة الشمال لتلتقي مع السلاسل الجبلية الممتدة من رأس مسندم ، فتكون هناك رؤوس الجبال ، وتتحد سلسلة أخرى من الشمال حتى تلتقى مع منطقة الجبل الأخضر التي تشكل أعلى ارتفاع في جبال عمان حيث تبلغ عشرة آلاف قدم ، تكسوها الخضرة ، وتكثر فيها الشار .

والى الشرق من سلاسل الجبال الممتدة من أقصى الشمال يقع سهل الباطنة الساحلي الخصب ، ويمتد في مساحة تتراوح ما بين ٥٠ و ١٥٠ كيلومترا ما بين البحر والجبال على امتداد المسافة إلى أقصى الشمال .

(١) تحفة الأعيان بسيرة أهل عمان الجزء الأول ص (٦) ببعض تعرف .

(٢) عمان في عشر سنوات ص ٨ بتعرف .

ومن أشهر الجبال في عمان الجبل الأخضر الذي يشكل المنطقة العليا من سلسلة هي بمثابة العمود الفقري لجبال عمان ، وقد اشتهر بهذا الاسم نسبة للمنطقة المحيطة به ، إذ أنها منطقة قد كستها الطبيعة بخضرة جميلة ، فضلا عن أن بعض صخوره ذات لون أخضر بالفعل وقد أشار صاحب « تحفة الأعيان » الى ما لهذا الجبل من طبيعة متميزة ، فقال « وفي عمان الجبل الأخضر ويقال له رضوى (١) وهو من عجائب الدنيا مملوء بالفواكه من الرمان والعنب والجوز ٠٠٠ وغيرها من أشجار الجبل ، وفيه من الرياحين كالورد والزعفران والآس والفرجس وغيرها ، وسئل بعض أهله عن وصفه فقال : هو جبل عظيم الارتفاع ، صعب الارتفاع ، في وسط عمان ، أهله في رفاة وأمان لا يخافون جور شيطان ، ولا سطوة سلطان ، ذو نهج وقصور ، وحياض ورياض ٠٠٠ » (٢) .

وهناك سلسلة حجر التي تمتد مسافة اربعمئة ميل من رأس مسندم الى رأس الحد في شكل قوس عظيم يتجه من الشمال الشرقي للبلاد الى جنوبها الغربي ، أما المنطقة التي تقع في خليج عمان - وتعرف بالباطنة - فهي شواطئ ساحلية شكلتها رواسب الوديان المحيطة من الجبال ، وهي إحدى المناطق التي يزرع بها النخيل والليمون وكثير من الفواكه المتعددة (٣) .

أما المنطقة التي تقع الى القرب من المرتفعات « الظاهرة » فهي سهول تكونت من طمي الوديان ، وتعتمد الجهات السكانية فيها على مياه المنطقة في شبكة من القنوات تسمى « الأفلاج » (٤) .

وهكذا تتنوع التضاريس من أرض جبلية وعرة ، الى سهول صحراوية السى أراضي منبسطة حجرية تتخللها وديان الى أراضي زراعية خصبة ، تروىها مياه الأفلاج الفزيرة (٥) .

- (١) وكان مولد جابر بن زيد في « فرق » وهي من هذه المنطقة إذ أعلاه جبل رضوى - ببعض تصرف .  
 (٢) الشيخ عبد الله السالمي : تحفة الأعيان يسيرة أهل عمان الجزء الأول ص (٨) ببعض تصرف .  
 (٣) المرجع السابق ص ٥٥  
 (٤) المرجع السابق ص ٥٥  
 (٥) الاستعمال الشائع لكلمة « الفلج » يعنى به نظام الري بالقنوات ، وتسير متحدرة حتى تنتهي في المصدر الأصلي التي جاءت منه المياه أصلا من فجوة في مكان عال من طبقة الأودية الصخرية ، وتكون القناة إما قد بنيت بماء جانبيا أو نحتت من الجدران الصخرية للوادي مسافة أميال بعيدة ، ويرجع العهد بالأفلاج الى ما يزيد على ألفين وخمسمائة ، وتبقى مياه الأفلاج حارة طوال أيام السنة ، ويستفاد من القسم الأكبر منها في ري أشجار النخيل وغيرها من المحاصيل الزراعية راجع ( عمان ونهضتها الحديثة ) ص ١٢٨ وما بعدها .

هذا ومن أهم الجبال فى عمان : الجبل الأخضر ، جبال شرقية ، جبل فهود ، رؤوس الجبال ، جبل حفيت ، جبل حطاط ، جبل الشحوح ، جبل الحدان ، جبل الكور .  
ومن أهم الأودية : وادى سمائل ، وادى الطائيين ، وادى الرستاق ، وادى السرين ، والذي يعرف بوادى مجلاس \* وادى حلفين ، وادى عندام ، وادى بهلى ، وادى العين ، وادى بنى خالد ، وادى الجزى ، وادى فدى \*

### المناخ :

ويتنوع المناخ - فى عمان - كما تتنوع التضاريس ، فهو حار رطب صيفا فى المناطق الساحلية ، حار جاف فى المناطق الداخلية ، باستثناء بعض المناطق المرتفعة حيث يكون الجو معتدلا طوال العام ، وكذلك الحال فى المنطقة الجنوبية ، حيث الجو معتدل صيفا وشتاء على السواء \*

وبشكل عام فإن الأمطار تسقط بكميات قليلة وفى اوقات غير منتظمة ، وذلك باستثناء المناطق الجنوبية من عمان ، حيث تسقط الأمطار الغزيرة خلال شهور الصيف بتأثير الرياح الموسمية \*

وهذا التنوع فى المناخ يسمح بتنوع المحاصيل الزراعية عن طريق الاستفادة من نظام الرى القائم على القنوات المائية ( الافلاج ) والتى تنساب من ينابيع فى الجبال لا يصيبها الجفاف حتى فى اشد اوقات الحرارة \*

### مصادر الثروة فى عمان :

ومصادر الثروة فى عمان متعددة \*\* بعضها مصادر طبيعية ، وبعضها الآخر يرجع الى ما لأهلها منذ القدم من حذى ومهارة \*\* وقد عرفت عمان - على طول تاريخها - فترات رخاء ممتدة ، وهى ترجع فى الكثير من اسبابها الى استغلال أهلها لموقعها الجغرافى الممتاز استغلالا ذكيا ، جعل من عمان - فى معظم الوقت - مركزا تجاريا هاما للتبادل التجارى بين كل من اسيا وافريقيا \*\* فاذا أضفنا الى ذلك مهارة العمانيين - الماثورة - فى ركوب البحر والتجارة البحرية ، تبين الى أى مدى اتسعت تجارتهم ، وتعددت أنشطتهم \* ولقد ظهر فى عمان فى فترة مبكرة جدا من التاريخ نموذج لحضارة متميزة شهدت منطقة الخليج فكان للبحر والجبال التى تحيط بعمان

والصحراء التي تخترقها تأثير أساسى على نفسية الشعب وكيف تطور ٠٠ فالى جانب احتواء البحر من جهاته الثلاث ورمال الربع الخالى من الجانب الرابع تكاد عمان أن تكون جزيرة ٠٠ وفضلا عن أهمية البحر كطريق دولى يربط عمان ومدنها الساحلية بالعالم الخارجى فهو مولد هام لمعيشة الجانب الأكبر من سكان البلاد (١) .

وتقع المدن الرئيسية - فى أغلب الأحوال - على الساحل حيث تتوفر مسجل المعيشة للصيادين ، والبحارة ، والتجار المشتغلين بالتبادل التجارى ما بين مختلف الثغور ، وذلك فضلا عن الاشتغال بصيد اللؤلؤ ، وصناعته ، والاتجار فيه .

وهناك السهول والأودية - والمناطق الزراعية المختلفة ٠٠ وقد اكتسب العمانيون - على مر العصور - خبرة فائقة فى استنبات الأراضى رغم تنوع تربتها ، وتفاوت أشكالها ، واختلاف تضاريسها ، فحيثما تكون الزراعة ممكنة ترى المزارعين يعملون الأرض تخرج نباتاتها المتوفرة ٠ وقد احسن العمانيون استغلال المياه ، وحرصوا على توزيعها بينهم على نحو يراعى العدالة والانصاف بما يحقق استغلال كمياتها استغلالا حكيما مقتصدا ، فلا يظل شبر من الأراضى المسقية دون استغلال (٢) ٠٠ وقد كثرت فى عمان الحاصلات الزراعية : كالفحم والشعير والذرة ٠٠ كما غنيت مناطق كثيرة منها بأنواع مختلفة من الفواكه ٠٠ وأما النخيل فأنها تعطى مساحات ومناطق شاسعة من أرض عمان ، وهى تعتبر من مصادر الثروة لما تدره من دخل كبير .

وتشغل الصحارى فى عمان نسبة كبيرة من مساحتها ، وكان يعمل كثير من سكانها بالرعى ، وتربية الإبل والماشية ، حيث يعتمدون عليها - وعلى بعض ما يزرعون من نخيل وزراعات يسيرة - فى معيشتهم وموارد رزقهم ٠

---

(١) صفحة (٢٢) عمان مسيرا ومصورا تأليف روبرت جيران لاندن ترجمة محمد أمين عبد الله - وراجع أيضا المجلد الثامن من التكوين الجغرافى تأليف لوريمر (رمال العرب) تأليف الرحالة نيسبور -  
(٢) عندما أصبح الحكم فى عمان للأئمة من اتباع المذهب الإباضى ٠٠٠ زاد الاهتمام بتنظيم القرى والمناطق الزراعية ، ووسعت الكثير من الأحكام ، الشرعية ، لتنظيم استغلال مياه الأملاج التي يرجع معظمها الى عهد الإمام الأول فى القرن الثالث الهجرى ( المرجع السابق - ص ١٢١ ) وفى عصرنا الحاضر بقيادة جلالة السلطان قابوس بن سعيد حلته الله أولت الحكومة اهتماما كبيرا بتنظيم الرعى حيث أنشأت ( وزارة الزراعة والأسماك ) لتقوم بدورها فى تنمية الثروة الزراعية .



وفضلا عن ذلك فإن أهل عمان - من جميع المناطق - يعملون في التجارة ، وبخاصة تجارة حاصلاتهم الزراعية ، وأهمها التمر ، وهم في ذلك على صلات مستمرة بالتجار في المناطق الساحلية حيث تسير العلاقات التجارية على نحو منتظم .

وقد استتبع حركة التجارة النشطة وجود طرق معروفة ومحددة للقوافل التجارية عبر مختلف مناطق عمان في حركة . دائية لجلب البضائع من الخارج وتبادلها ونقلها بين مختلف المدن ، بل وإلى الدول الأخرى . . . وقد أدى إلى اشاعة الحياة والحضارة في معظم انحاء عمان وربط أهلها بمختلف الدول المجاورة في آسيا وأفريقيا وإقامة أوثق الصلات بين عمان وتلك البلدان .

وهكذا تنوعت مصادر الثروة في عمان ، وتعددت مصادر الكسب لأهلها ، واختلقت حرفهم ، فكانوا أهل بحر وصيد وزراعة وتجارة ، وعرفوا - على طول التاريخ - بنشاطهم الملحوظ ، وعملهم الدائب ، ولم ينحسروا في نطاق بلدهم بل كانوا على اتصال مستمر بمختلف الدول المجاورة شرقا وغربا . ولا يفوتنا أن عمان بنت نظاما لإنتاج النفط منذ أن بدأ يتدفق في آب أغسطس عام ١٩٦٧ م وقد ظل يرتفع باستمرار منذ ذلك الحين (١) وفي المكان الذي وجد فيه النفط وجد الجيولوجيون في ( فهود ) تشكيلا جيولوجيا كاملا من حيث ملامته لوجود النفط والحمد لله على ذلك فما أشرق شمس يوم جديد من عصرنا الحاضر الا يأتي بالجدید من الاكتشافات وفتح كثير من الموارد ( كالغاز ) مثلا الذي تم افتتاحه هذا العام ١٤٠٢ هـ ١٩٨١ م .

## المبحث الثاني

### عمان في فجر الاسلام

تعتبر عمان من أعرق الدول حضارة ، ومن أقدمها مدنية . ولم يكن سكانها في أول الأمر من العرب ، اذ يرجع البعض دخول العرب إليها إلى ألفي عام قبل

---

(١) عمان ونهضتها الحديثة ص ٢٠٨

دخولها في الاسلام .. ومن المعروف أن عمان كانت من أوائل الدول التي دخلت في الاسلام على عهد الرسول عليه الصلاة والسلام .

وسوف نتناول في هذا المبحث بعض النواحي التاريخية لعمان على النحو التالي : -

١ - عمان في فجر التاريخ .

٢ - دخول العرب الى عمان .

٣ - عمان في رحاب الاسلام .

### ١ - عمان في فجر التاريخ :

كانت عمان تشكل - منذ فجر التاريخ - وحدة من اقدم الوحدات السياسية التي ظهرت في الجزيرة العربية ، وقد ورد ذكرها في كثير من الكتب التاريخية والجغرافية سواء منها ما كتب باللغة العربية او ما كتب في المراجع الأجنبية بمختلف اللغات . وقد تميزت عمان - على طول تاريخها - بالمحافظة على استقلالها في كثير من العصور التاريخية ، كما شهدت تفاعلا كثيرا من الحضارات الانسانية فوق أراضيها ، كحضارات السومريين والاشوريين والبابليين والافريق والفينيقيين والفرس والعرب ، وكان ذلك يرجع الى ما تتمتع به من موقع جغرافي هام جعلها ملتقى الطرق البرية والبحرية على مرالعصور (١) .

وكان للعامل الجغرافي - الذي اشرنا من قبل الى معاملته الرئيسية - دور كبير في تشكيل التاريخ العماني ، حيث تطل السواحل العمانية على اهم الطرق البحرية في العالم ، فهي تمتد على طول المحيط الهندي والخليج العربي . ونظرا لتعرض منطقة المحيط الهندي للرياح الموسمية السنوية فقد كانت السواحل العمانية ممر الملاحة بين الهند وافريقيا . ومن الهند الى شواطئ الخليج العربي ، ومنها الى الهند ، وبالتالي فلم يكن غربيا أن يكون للملاحة التجارية دور هام في تاريخ عمان .. لقد كان المحيط الهندي مسرحا لنشاط الاف الملاحين العمانيين الذين كانوا يجوبون شواطئه ذهابا وايابا ، واذا كانت الصحراء تفصل بين عمان وبقية اجزاء شبه

---

(١) عمان في عشر سنوات : ص ١٤

الجزيرة العربية فان عمان بحكم صلاتها مع الشرق والغرب هي بلد ذو تاريخ مجيد استطاع ان يبتكر لنفسه ثقافة من نوع فريد ، هي ، رغم طابعها الشمولي ، عميقة الجذور في تاريخ شبه الجزيرة العربية .

ويرجح بعض المؤرخين ان عمان قد سميت باسم عمان بن قحطان بن هود النبي عليه السلام وقيل سميت عمان بعمان بن ابراهيم الخليل . وقال ابن الكلبي : سميت بعمان بن سبأ بن يفتان بن ابراهيم خليل الرحمن لانه بنى مدينة عمان وفي كتاب ابن ابي شيبة ما يدل على انها المرادة في حديث الحوض لقوله : « ما بين بصرى وصنعاء وما بين مكة وابلة ومن مقامى هذا الى عمان » وفي مسلم « من المدينة الى عمان » وفيه « ما بين ابلة وصنعاء اليمن » ومثله في البخارى وفي مسلم « وعرضه من مقامى هذا الى عمان » وروى الحسن بن عادية قال : لقيت ابن عمر فقال : من اى بلد انت ؟ قلت من عمان قال : اقلا احدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « انى لأعلم أرضا من أرض العرب يقال لها عمان على شاطئ البحر الحجة منها أفضل أو خير من حجتين من غيرها » وعن الحسن يأتين من كل فج عميق قال عمان وعنه عليه الصلاة والسلام . « من تعذر عليه الرزق فعليه بعمان » (١) .

وان أول من سكن عمان هم السومريون ، وهم أول من أخرج النحاس الى العالم ، وكانوا يسمون عمان بأرض « مجان » وذلك في الألف الرابع قبل الميلاد ، وبعدهم سكنها الكلدانيون ثم قوم عاد . ثم جاء عمان بن قحطان بن هود ، فحملت هذه البلاد اسمه وصار ملكا عليها . وبعده جاء الفينيقيون وسكنوا صور - المدينة المعروفة بنفس الاسم حتى اليوم - ثم الاشوريون ، ومن بعدهم البابليون ثم السبائيون - نسبة الى سبأ بن يفتان بن ابراهيم الخليل عليه السلام ، ومن بعدهم الفرس فاطلقوا عليها اسم « مزون » لفترة قصيرة . ثم جاء مالك بن فهم الأزدي من ولد الأزد بن القوت بن مالك بن قحطان بن هود ، فأخرج الفرس واستوطن فيها (٢) ، وكان ذلك أول دخول العرب اليها ، وذلك كما تفصله فيما يلي : -

(١) معجم البلدان - ياقوت الحموي المجلد الرابع دار الكتاب العربي بيروت ص ١٥٠

(٢) المرجع السابق : ص ١٦ ، ١٧

## ٢ - دخول العرب الى عمان :

تشير الروايات الى أن العرب قد ابتدأوا يقدون الى عمان في موجات مهاجرة ، وان بداية هذه الموجات قام بها رجال القبائل من المنطقة المحيطة بسد مأرب في اليمن الى ربوع عمان .

وتشير الروايات أيضا الى أن إحدى تلك الموجات كان يقودها « نصر بن الأزد » وأن الأخرى قادها أبناء « مالك بن فهم » وهو الآخر من سلالة أزد . وقد تبع هؤلاء الرحل الأوائل أعدادا متزايدة في خلال القرون المتتالية ، الى أن أخذ سد مأرب العظيم يتعرض للتصدع وينهار ، وبذلك انقرضت مناطق كثيرة ، وأصابها الجذب ، مما دفع القبائل التي كانت تسكنها الى هجرتها . والى ذلك يشير القرآن الكريم في قوله تعالى :

« لقد كان لسبأ في مسكنهم آية : جنتان عن يمين وشمال . كلوا من رزق ربكم ، واشكروا له ، بلدة طيبة ، ورب غفور . فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم ، وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي أكل حط وأثل وشيء من سدر قليل » (١) وكان يطلق على أوائل المهاجرين أسماء مختلفة « كاليمنيين والأزد والقحطانيين » . والمعروف أن الموجة الثانية من المهاجرين جاءوا الى عمان من شمال وأواسط الجزيرة قبل ظهور الاسلام ببضعة قرون (٢).

وفي ذلك يذكر صاحب « تحفة الأعيان » بسيرة أهل عمان :

سمعت من يدعى المعرفة بذلك يقول : ان ذلك كان قبل الاسلام بالفي عام ، وذلك بعدما أرسل الله على سبأ سيل العرم ، وخرجت الأزد منها الى مكة ، وأرسلوا روادهم في النواحي ، يرتادون لهم الأمكنة ، وتفرقوا من هنالك الى الأطراف ، وخرج « مالك » في جملة من خرج الى السراة ، ثم منها الى عمان .

ويروى صاحب « تحفة الأعيان » بعد ذلك ما دار من معارك حتى أمكن لمالك أن يدخل عمان . ويحلى عنها من كان يسكنها من « الفرس » ، فقد تقدم مالك ، في قبائل الأزد ومن معه من أحياء قضاة الى أرض عمان فوجد بها « الفرس » من

(١) سورة سبأ : آية (١٥) وما بعدها

(٢) عمان مسيرا ومسيرها : ص (٣٥)

جهة الملك دارا بن دارا ٥٥ وهم يومئذ أهلها وسكانها ، والمتقدم عليهم « المرزيان » عامل ملك فارس ٥٥ وقد استمر القتال بين الفريقين واستمر لأكثر من سنة حتى أمكنه الله منهم ، وحمل من بقي منهم الى أرض فارس ، واستولى على عمان فملكها وما يليها ، وسار فيها سيرة جميلة (١) .

ونذكر أن مالكا جمع قوة قوامها ٦٠٠٠ ستة آلاف رجل وجعل على مقدمة الجيش ابنه هناء ففُضِيَ على الفرس (٢)

ثم جاء الى عمان قبائل كثيرة من الأزدي ، فأول من لحق بمالك من الأزدي عمر بن عمرو ابن عامر ( ماء السماء ) ولداه الحجر ، والأسود ، وتفرعت من الحجر والأسود بعمان قبائل كثيرة ، ثم جاء ربيعة بن الحارث ابن عامر الغطريف وأخوته ٥٥ ثم جاءت بنو غنم ٥٥ ثم معولة ٥٥ وجاءت ناس من بني يشكر ، ومن بني غامد ، ومن خواله ٥٥ جاءت هذه القبائل على راياتها حتى وصلوا عمان فملأوها ، وأقاموا في بلد ريف ، وخير واتساع ٥٥ ولم تزل الأزدي تنتقل الى عمان حتى كثروا بها ، وقويت يدهم واشتدت شوكتهم ، وملأوها .

ثم نزل عمان من غير الأزدي بعض بني غالب ٥٥ وبنو تميم ٥٥ وغيرهم من القبائل العربية (٣) .

وكان مالك بن فهم ملكا ، وكانت قبائل اليمن وغيرهم على منازلهم وعددهم يهابونه ، ويخافون بأسه ، فيفتخرون به ، ويتميزون بمنعته ، وقد سار في حكم البلاد سيرة حسنة ٥٥ وملك عمان بعد مالك ولده هناء ، وكان أحسن ولد مالك سيرة ، وأكملهم رأيا ، وأجودهم مروءة ، فقام بتدبير الأمر وسار في الملك سيرة أبيه ٥٥ .

ثم لم يزل الملك في أولاد مالك ، ولم يرجع أحد من الفرس الى عمان حتى انقضى ملك ولد مالك بن فهم ، وصار ملك عمان الى آل الجلندي بن المستكبر ، وهو من معولة بن شمس ٥٥ (٤) ، ثم لم يزل ملك عمان فيهم حتى أظهر الله الاسلام في عمان وغيرها ، وأسلم أهل عمان .

(١) نور الدين السالمي : تحفة الأعيان بسيرة أهل عمان : جزء أول ، ص ٢٥

(٢) عمان ونهضتها الحديثة ( تأليف رونالد هولس ص ٢٥

(٣) المرجع السابق ص ٣١ ، ٢٢

(٤) المرجع السابق ص ٤٧

### ٣ - عمان في رحاب الاسلام :

#### اول من أسلم :

مما يذكر أن أول من أسلم من أهل عمان كان مازن بن غضويه ، ابن سبيعة ابن شماسه بن حيان بن مر بن حيان بن أبي بن خطامه بن سعد بن عمرو بن القوث ابن طى ٠٠ وكان من أهل سمائل ٠٠ - وهى منطقة كانت تبعد فى ذلك الوقت عن مقر الملك فى صحار - وكان مازن زعيم قومه آل طى فى سمائل والمقدم عليهم - وقد قدم على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأسلم ، ودعا له النبى - عليه السلام بخير ٠٠ يروون عن اسلامه روايات عديدة خلاصتها انه كان يسدن (١) صنما له فى الجاهلية فى سمائل يقال له ناجر تعظمه بنو خطامة وبنو الصامت من طى ٠٠ قال مازن : فذبحنا ذات يوم عنده ذبيحة ، قال فسمعنا صوتا من جوف الصنم يقول : يا مازن ٠٠ ظهر خير ، وبطن شر ٠٠ بعث نبى من مضر يدين الله الاكبر ، فدع نحيتا من حجر ، تسلم من حر سقر ٠٠ « وقد تكرر ذلك أكثر من مرة ٠٠ قلت : ان هذا لعجب ، وانه لخير يراد به ، فبينما نحن كذلك ، اذ قهرم رجل من أهل الحجاز ، فقلنا له : ما وراءك ؟ فقال : ظهر رجل يقال له احمد يقول لمن اتاه : « اجيبوا داعى الله » ، فقلت : هذا نبأ ما سمعت ، فعدت الى الصنم فكسرتة ، وركبت راحلتى فقدمت الى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأسلمت (٢) .

وايا ما كانت صحة الرواية الأولى ، وبغض النظر عما قد يشوبها من شك بشأن صدور صوت عن الصنم يقول مثل هذا القول ٠٠ الا ان الثابت يقينا - من مختلف المراجع - ان مازنا لم يكذب اليه أمر الدعوة حتى يادر بالتوجه الى أرض الحجاز ، وسعى مثابرا مدفوعا الى حيث مهبط الوحي يلتبس النور من عند رسول الله عليه الصلاة والسلام .

ويرى بعض من تناولوا هذا الموضوع أن مازنا وهو زعيم قومه لم يكن ليخرج من عمان الى أرض الحجاز حتى يأتى المدينة المنورة الا بركب يطمئن به ، وعلى ذلك

(١) أى يقدم صنما له .

(٢) تحفة الايمان - ص ٥٢ - ٥٤ .

فلا بد وإن يكون قد أسلم مع مازن أهل ركبهم جملة يعدون من صحابة رسول الله عليه الصلاة والسلام وإن كان التاريخ لم يحفظ لنا أسماءهم (١)

ويروي أن مازنا قال : يا رسول الله .. ادع الله تعالى لأهل عمان ، فقال عليه الصلاة والسلام : « اللهم اهدهم وأثبهم » قال مازن : « زدني يا رسول الله » فقال : « اللهم ارزقهم العفاف والكفاف والرضا بما قدرت لهم » قال مازن : يا رسول الله .. البحر ينضح بجانينا ، فادع الله في ميرتنا وخفنا وظلفنا .. قال : اللهم : وسع عليهم في ميرتهم ، وأكثر خيرهم من بحرهم » - قال مازن : زدني - قال : « اللهم لا تسلط عليهم عدوا من غيرهم ، قل يا مازن : آمين ، فإن آمين يستجاب عنده الدعاء » قال : قلت آمين .

ثم عاد مازن فقال : يا رسول الله : أتى مولع بالطرب ويشرب الخمر ، لجوج بالنساء ، وقد نفذ أكثر مالي في هذا ، وليس لي ولد ، فادع الله أن يذهب عني ما أجد ، ويهب لي ولدا تقر به عيني ، ويأتيها بالحيا والخصب » فقال النبي عليه الصلاة والسلام : « اللهم أهد له بالطرب قراءة القرآن ، وبالحرام الحلال ، وبالعهر عفة الفرج ، وبالخمر ربا لا اثم فيه ، وأثم بالحيا ، وهب له ولدا تقر به عيناه » .

قال مازن : فأنذهب الله تعالى عني ما كنت أجد من الطرب والنشأاط لذلك الأسباب ، وحججت حججا ، ورزقت ولدا سميت حيان بن مازن ، وأخصبت عمان في تلك السنة وما بعدها ، وأقبل عليهم الخف والظلف ، وكثر صيد البحر ، وظهرت الأرياح في التجارات ، وأمن عدد من أهل عمان (٢)

وقد رجع مازن إلى أهله .. قال : فلما رجعت إلى قومي أي بعد إسلامي ، أتيتهم ، وأمروا شاعرهم فهجاني ، فقلت : إن هجوتهم فأنما أهجو نفسي .. وتحتيت عنهم وأبتيت مسجدا أتعبد فيه .. ثم إن القوم - أي قوم مازن - ندعوا على ما فعلوا ، وطلبوا مني الرجوع إليهم ، فأسلموا كلهم (٣) قال بعض المؤرخين ولما رجع مازن إلى سمائل أسلم أهل عمان كافة إلا أهل صحار أسلموا لما وفد إليهم عمرو

(١) الشيخ سالم بن حمود السالمي : حلقات المذهب الإباضي : ص ١٢

(٢) تحفة الأعيان : ص ٥٤ - ٥٥

(٣) حلقات المذهب الإباضي : ص ١٧

بن العاص بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سنذكره فيما بعد (١)

قال مازن : فلما كان في العام القابل الذي وفدت فيه على النبي - صلى الله عليه وسلم - فقلت : يا مبارك ابن المبارك ، الطيب ابن الطيبين ، قد هدى الله قوما من اهل عمان ، ومن عليهم بدينك ٠٠ فقال عليه الصلاة والسلام فيما رواه مازن : ديني دين الاسلام ، سيزيد الله اهل عمان خصبا وصيدا ثم قال عليه الصلاة والسلام : طوبى لمن آمن بي ورانى ، ثم طوبى لمن آمن بي ولم يرني ، ثم طوبى لمن آمن بي ولم يرني ولم يرمن رانى ، وان الله سيزيد اهل عمان اسلاما (٢)

وهكذا نرى أن اسلام مازن بن غصوية جاء نتيجة ايمان صادق واقتناع مخلص ، وان هذا الاسلام - بما استتبع من دخول قوم مازن في الدين الجديد يدل دلالة قاطعة على ما يتصف به شعب عمان من ثقافة وتحضر ، فانهم ما ان دعوا لدين الحق حتى استوعبوه ، وامنوا به ، ودخلوا فيه ٠٠ بل هم لم يقفوا في وجهه - كما فعلت قريش - وقد اسلموا ، وحسن اسلامهم ، وكان لهم من الدين الجديد خير هاد ومرشد لحياة افضل ، ومثل عليا ٠ فالاسلام عند العمانيين قول وعمل فالقول : النطق بكلمة الشهادة والعمل الاتيان بجميع الفرائض واجتناب جميع المحرمات والوقوف عند جميع الشبهات (٣)

### دعوة الرسول الى عمان :

وان كانت دعوة الاسلام قد وصلت الى اهل سمائل وما يجاورها على يد مازن ابن غصوبه - على هذا النحو - الا انها لم تصل الى مقر الملك ولم تبلغ من يديهم السلطة في عمان في ذلك الوقت ٠ فكرسى الملك كما اوضحنا - في صحار - وبين صحار وسمائل مسافة نائية ، والطريق غير آمن ، والناس كانوا ما يزالون في جاهلية ٠ ولذلك كتب النبي عليه الصلاة والسلام كتابا ، ارسل به رسولا الى ملكي عمان يدعوهما الى الاسلام ٠ وفي تحليل ذلك من يرى بان « النبي

(١) الشعاع النافع بالعمان تأليف : حميد بن محمد بن رزيق ص ٦

(٢) حلقات المذهب الاباضي : ص ١٩

(٣) الاباضية في موكب التاريخ ص ٧٧ الحلقة الاولى للمؤرخ الكبير الشيخ علي يحيى معمر ببعض تصرف .



عليه الصلاة والسلام سأل مازنا عن زعماء عمان ان ذاك ، فأخبره عنهما ، أن بينه وبينهما مسافة نائية لا يعلم مازن في « سمائل » عنها شيئا ، وربما كان لا يعلم عن ناحية سمائل وما إليها لأن جل الاهتمام يكون الى العواصم غالبا ٠٠ فلذلك كتب النبي عليه السلام كتابه اليهما \*

وهذا الرأي يأخذ في اعتباره ولا شك أن ظروف الحال في تلك الآونة مواتية ، فضلا عما روته كتب السيرة من نهج الرسول عليه الصلاة والسلام في نشر الدين الجديد ٠٠٠ فقد بعث بكتبه الى مختلف الملوك في الدول المجاورة ٠٠ وكان ممن بعث اليهم ملكي عمان - وهما عبد وجيغر ابنا الجلندي ٠٠ وكان رسوله اليهما هو الصحابي الجليل : عمرو بن العاص \*

وفي تفاصيل هذه الرسالة يروي الواقدي بإسناد (١) أن النبي عليه الصلاة والسلام كتب الى جيغر وعبد ابني الجلندي الأزدي بعمان ، بعث عمرو بن العاص بن وائل السهمي بكتابه اليهما ، وكان كتابه صحيفة أقل من الشبر فيها \*

« بسم الله الرحمن الرحيم - من محمد رسول الله الى جيغر وعبد ابني الجلندي : السلام على من اتبع الهدى - أما بعد : فاني أدعوكما بدعاية الاسلام - اسلما تسلما - فاني رسول الله الى الناس كافة لأنذر من كان حيا ، ويحق القول على الكافرين ، وانكما ان اقررتما بالاسلام وليتكما ، وان أبيتما أن تقررا بالاسلام فان ملككما زائل عنكما ، وخيلي تطا ساحتكما ، وتظهر نبوتى على ملككما ٠٠ » وفي رواية أخرى ( بعثنى لأنذر الناس بما ينتظر الكافرون من عذاب فان قبلتما الاسلام كما أوئل فان العاقبة ستكون خيرا وان رفضتما وجحدتما فان الله سيدمر ملككما وستحلك خيوله أرضكما \* وسينصر الله دينه على مملكتكما (٢)

قال : فقدم عمرو بن العاص بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى عبد وجيغر ابني الجلندي بعمان ، فكان أول موضع دخله من صحار ( دستجرد ) وهي مدينة بنتها العجم في صحار في مهادنتهم لبني الجلندي ، فنزل بها وقت الظهر ، وبعث

(١) تحفة الاميان ص ٥٧ وما بعدها \*

(٢) نهضة عمان الحديثة ص ١١٦

الى بنى الجلندى وهم يادية عمان ، فكان أول من لقيه عبد ابن الجلندى ، وكان أحلم الرجلين وأحسنهما خلقا . فأوصل عمرو الى أخيه جيفر بن الجلندى بكتاب النبى صلى الله عليه وسلم ، فدفعه اليه مختوما فقرأه مثل قراءته ، ثم التقت الى عمرو فقال « ان هذا الذى تدعو اليه من جهة صاحبك امر ليس بصغير ، وأنا أعيد فكري فيه وأعلمك » قال : فاستحضر جماعة الأزد ، ويعثوا الى كعب بن برشسه العودى فسألوه عن أمر النبى صلى الله عليه وسلم ، فقال : الرجل نبى ، وقد عرفت صفته ، وسيظهر على العرب والمعمج .

قال : فأجاب جيفر الى الاسلام ، واسلم هو وأخوه فى ساعة واحدة ، ثم بعث الى وجوه عشائره فبايعهم لمحمد صلى الله عليه وسلم وأدخلهم فى دينه ، وألزمهم تسليم الصدقة ، وأمر عمرو بن العاص بقبضها ، فقبضها على الجهة التى أمره بها النبى صلى الله عليه وسلم .

قال : ثم بعث الى ديبى ، وما يليها الى آخر عمان ، فما ورد رسول جيفر على أحد الا واسلم وأجاب دعوته الا الفرس الذين كانوا فى ذلك العهد بعمان .

وقد مكث عمرو بن العاص فى عمان عاملاً عليها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأهلها له طائعون ، ولقوله سامعون ، الى أن بلغته وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعزم على الرجوع الى المدينة . فصحبه اليها عبد بن الجلندى ورهط من قومه . فلما دخلوا على أبى بكر رضى الله عنه قام أحد رهط عمان فقال : يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويا معاشر قريش : هذه امانة كانت فى أيدينا وفى ذمتنا وديعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد برئنا منها اليك ، فقال أبوبكر : جزاكم الله خيرا واثنى عليهم المسلمون خيرا ، وقام الخطباء بالثناء عليهم والمدح ، فقالوا : كفاكم معاشر الأزد قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وشناؤه عليكم . وكان مما قاله خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

« معاشر أهل عمان : انكم أسلمتم طوعا ، لم يطأ رسول الله ساحتكم بخف ولا حافر ، ولا جشمتوه ما جشمه غيركم من العرب ، ولم ترموا بفرقة ولا تشتت شمل ، فجمع الله على الخير شملكم ، ثم بعث اليكم عمرو بن العاص بلا جيش ولا سلاح فأجبتوه اذ دعاكم على بعد داركم ، وأطعتموه اذ أمركم على كثرة عددكم

وعدتكم • فأى فضل أبر من فضلكم ، وأى فعل أشرف من فعلكم كفاكم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم شرفاً الى يوم المعاد • ثم أقام فيكم عمرو ما أقام مكرماً ، ورحل عنكم ان رحل مسلماً • وقد من الله عليكم بإسلام عبد وجيهر أبني الجندى وأعزكم الله به ، وأعزه بكم • وكنتم على خير حال حتى أتتكم وفاة رسول الله ص ، الله عليه وسلم فأنظروهم ما يضعف فضلكم ، وقمتم مقاماً حمدناكم فيه ، ومحضتم بالنصيحة ، وشاركتهم بالنفس والمال ، فيثبت الله سنتكم ، ويهدي قلوبكم ، وللناس جولة ، فكونوا عند حسن ظنى فيكم ، ولست أخاف عليكم أن تغلبوا على بلادكم ، ولا أن ترجعوا عن دينكم جزاكم الله خيراً (١) •

وقد ذكر فى بعض السير أن أبا بكر رضى الله عنه أقر جيفرا وأخاه عبداً على ملكهما ، وجعل لهما أخذ الصدقات من أهلها وحملها اليه •• الى أن ماتا ، ثم خلف من بعدهما عباد بن عبد بن الجندى فى زمن عثمان بن عفان وعلي بن أبى طالب (٢) • والمتتبع لكتب التاريخ يجد ما قام به العمانيون من دور هام فى نشر الاسلام وخصوصاً عندما أصبحت ( البصرة ) فى جنوب العراق مركزاً هاماً للفتوحات الاسلامية (٣) •

### عمان بعد الإسلام :

وهكذا دخل الاسلام الى عمان • ودخلت عمان فى الاسلام ، ولم يكن السبيل الى ذلك حرباً أو سلماً • ولم تفتح تلك البلاد بالقوة أو برباط الخيل •• وإنما كان سبيلها الى الاسلام عن طريق القلب والعقل والبصيرة ، وكان فتحها بنور الهدى والمعرفة •• رأى أهلها - وذووا الراى فيها - النور أبلج ، والصباح قد أسفر ، والشمس قد أشرقت ، ففتحوا أعينهم ليروا النور ، واستقبلوا الصبح فى فرح وإيمان ، وتلقوا الشمس بخير ما يستقبل به عاقل سر الحياة •• لم يركبوا رؤوسهم - كما فعل سواهم - ولم تأخذهم العزة بالاثم كما أخذت أهل زمانهم ، ولم ينتكروا للحق كما تنكر الآخرون ، فقد شرح الله للإيمان قلوبهم وصدورهم •

(١) تحفة الأعيان : ص ٦٢ - ٦٣

(٢) المصدر السابق : ص ٦٧

(٣) ص ٢١ عمان ونهضتها الحديثة •

وأنار بالحق بصائرهم ٠٠ فكانوا بذلك المثل الأعلى الذى يظل على مر التاريخ خالدا لامة حكمت عقلها قبل أن تسائر هواها ، وتابعت يقينها وغضت الطرف عما سواه من أسباب الزيف ، واندفعت الى الاسلام - وبالإسلام - تعلو وتسمو وتتطهر من أوثان الجاهلية ، وهى لا تبغى غير وجه الحق وحده ٠٠

امة يأسرها تؤمن بالدين الجديد مهتدية فى ذلك بالعقل وباليقين ٠٠ ثم تمشى ترفع لواءه ، وتنتشر مبادئه هنا وهناك ، وتدفع عنه كل عدوان ٠٠

وأن ذلك ليدعو الباحث الى أن يتساءل :

- لماذا جاء إيمان أهل عمان على هذا النحو اليسير ٠٠ ؟ وعلام يدل ذلك ؟
- وسؤال آخر ٠٠ ماذا كان أمر أهل عمان بعد أن أسلموا ، وحسن إسلامهم ؟ ذلك ما نحاول أن نعرض له فيما يلى :

١ - فأما عن دلالة اسلام أهل عمان دون حرب ٠٠ فإنها لا تخفى على كل من لديه بصيرة ٠٠ وتجد من الضرورى ، وحتى نعطي الصورة كاملة ، أن نورد بعض ما يثبت من أخبار عن أهل عمان :

- ذكر أبو يعقوب فى لواحق المسند من روايات أبى سفيان (١) عن شيخه الربيع ابن حبيب ٠٠ قال : أن نسوة من نساء أهل عمان استأذن على عائشة - رضى الله عنها - فأذنن لهن ، فدخلن عليها ، وسلمن عليها ٠٠ ثم قالت : من أنتن ؟ قلن : من أهل عمان - فقالت لهن : لقد سمعت حبيبى عليه السلام يقول : « ليكثرن وراة حوضى من أهل عمان » .

- كما يروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « بدأ الإسلام غربيا ، وسيمود غربيا كما بدأ قطوبى للغرباء من أمتى - قالوا : ومن الغرباء يا رسول الله ؟ قال : « الذين يعملون بكتاب الله حين يترك ، ويتمسكون بحبل الإسلام حين يقطع » - قال محمد بن أحمد : الغرباء أهل عمان ، من سره أن ينظر الى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر الى الصلحاء من أهل عمان (٢) « والخلاصة

(١) يعنى محبوب بن الرحيل .

(٢) تحفة الأعيان : ص ١١

أن أهل عمان كانوا من الأوائل الذين استجابوا لدعوة محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم فهي لم تفتح حرباً كما فتحت بلاد كثيرة غيرها وإنما دخلها الإسلام بيسره وسماحته \*

— وقال عمرو بن بحر وهو الجاحظ : لربما سمعت من لأعلم له يقول : ومن أين لأهل عمان البيان ؟ قال : وهل يعدون لبلدة واحدة من الخطباء البلغاء ما يعدون لأهل عمان ؟ منهم مصقلة بن الرقية ، أخطب الناس قائماً وجالسا ومقرراً ومنافساً ومجيباً ومبتدئاً ثم ابنه من بعده كرب مصقلة ، ولهما خطبتا العرب : العجوز في الجاهلية ، والعنراء في الإسلام (١)

— وقال الأصمعي عن أبي عمرو بن العلاء قال : رأيت أعرابياً بمسكة فاستقصحته ، فقلت : من الرجل ؟ قال : من الأزدي . قلت : من أيهم ؟ قال : من بني الحدان ابن شمس . فقلت : من أي بلاد ؟ قال : عمان . قلت صف لي بلادك . فقال : سيف أقيح وفشاء صحصح ، وجبل صلح ، ورمل أصيح . فأخبرني عن مالك ؟ قال : النخل . قلت : وأين أنت من الأهل ؟ فقال : كلا أن النخل أفضل ، أما علمت ! أن النخل حملها غداء ، وسعفها ضياء ، وكربها صلاء ، وليفها رشاء ، وجذعها غماء ، وغروها اناء ! فقلت : وإنى لك هذه الفصاحة ؟ قال : أنا بقطر لا نسمع فيه ناجخة التيار (٢) \*

— وخرج الحجاج بن يوسف إلى القواسم ، فإذا هو بأعرابي في زرع له . فقال له : ممن أنت ؟ قال : من أهل عمان . قال : فمن أي القبائل أنت ؟ قال : من الأزدي . قال : فكيف علمك بالزرع ؟ قال : أني لأعلم منه علماً . قال : فأى شيء خيره ؟ قال : ما غلظت قصبته ، واعتَمَ نَبْته ، وعظمت جثته . قال : فأى العنصب خير ؟ قال : ما غلظ عوده ، وعظم عنقوده . قال : فما خير التمر ؟ قال : ما غلظ لحاه ، ودق نواه ، ورق شحاه (٣)

(١) تحفة الأعيان ص ١٥

(٢) تحفة الأعيان : ص (١٥) \*

(٣) المصدر السابق : ص (١٦) \*

— وقد مريك حديث مازن بن غشوبة ، واسلامه ، وحواره الخالد مع رسول الله عليه الصلاة والسلام •

— ومن جمع هذه الأخبار والروايات يتبين أن أهل عمان إنما كانوا بحكم طبيعتهم ، وطبيعة بلادهم :

— أهل علم وحضاره •

— يعرفون الكثير من أمر الزراعة •

— يتميزون بالمرزانة والتفقل •

— يعملون بطبيعتهم للإيمان ، ويؤمنون بالمثل العليا •

ومن هنا •• فإنهم نظروا الى الدعوة الى الدين الجديد نظرة عاقلة تتفق مع طبيعتهم الثمينة . وما ان تبين لهم صدقها حتى أسلموا وجوههم لله الذى فطر السماوات والأرض سبحانه •

( ٢ ) ذلك عن اسلامهم دون حرب •• لماذا كان منهم بعد اسلامهم ؟

ان قوما بهذه الصفات ، لا ينتظر منهم الا أن يحسن اسلامهم ، ويتعمق تدينهم ، ويصدق ايمانهم ••

وقد أكرمهم الله بدعاء النبى لهم — ودعاؤه مستجاب •• فظهرت اجابة دعاء رسول الله ، ودعاء خليفته لهم ، وصدق الله توسمهما فيهم ، فهم — كما يحكى عنهم صاحب تحفة الاعيان — أكثر الناس هدى ، وصوابا ، منهم الأئمة العادلون ، والعلماء الراشدون ، لم يتسلط عليهم عدو من غيرهم ، ولم تخرج بلادهم من ايديهم ، وان غلبوا على دولتهم فى بعض الأحيان ، لما اراد الله من تمحيص المؤمنين ، وتمحيق الكافرين •• فما زالت دعوتهم بالحق ظاهرة ، وسيرتهم بالعدل ساهرة ، ودولتهم بالفضل زاهرة — منهم العلماء النجباء ، والمقلد الفضلاء ، والبلغاء الخطباء (١) •

ونشير فيما يلى الى بعض صور جهاد العمانيين فى نشر الدعوة ، والدفاع عن الدين مما سجلته كتب التاريخ :

---

(١) المصدر السابق ص (١٤) •

– لم تتخلف عمان في فجر اسلامها عن المشاركة في الفتوحات الاسلامية العظيمة برا وبحرا ٠٠ فقد كلف ابوبكر الصديق – رضى الله عنه – الملك عبد بن الجندى حين قابله بالمدينة ان يقوم بحرب الغساسنة ( ال جفنة ) على حدود الشام ، وقد امره على سرية كان فيها حسان بن ثابت الانصارى ٠ ولما عادوا قام حسان بن ثابت فقال : قد شهر مقام عبد في الجاهلية والاسلام فلم ار رجلا احزم ولا احسن رأيا وتديبرا من عبد ٠ هو والله ممن وهب نفسه لله في يوم غارت صباحه ، واظلم صباحه ٠ فسر ذلك ابا بكر ، وقال : هو يا ابا الوليد كما ذكرت ، والقول يقصر عن وصفه ، والوصف يقصر عن فضله ٠ فيبلغ ذلك عيدا فيبعث اليه بمال عظيم ، وارسل اليه ان مالى يعجز عن مكافأتك فاعذر فيما قصر ، واقبل ما تيسر ٠٠ ثم ان ابا بكر كتب كتابا الى اهل عمان يشكرهم ويثنى عليهم ٠

– اما دور عمان في فتح العراق وفارس خاصة من ناحية البحر ، فانه كان عملا عظيما ٠ فقد طلب الخليفة عمر بن الخطاب من والى عمان عثمان بن ابي العاص الثقفى ان يقطع البحر لمحاربة الفرس ، فخرج عثمان ومعه ثلاثة الاف من الازد ، فعبريهم من جلفار ( رأس الخيمة حاليا ) الى جزيرة اسمها ( كاوان ) كان فيها قائد العجم فسالم عثمان ولم يقاتله ٠

لكن يزجورد كسرى فارس – علم ان قائده قد هادن عدوه عثمان ، فكتب الى عظيم كرمان ان يتوجه الى جزيرة بنى كاوان ، فحل بين العرب الذين بهما وبين اخوانهم – فسار عظيم كرمان واسمه شهرک في جيش كبير من الفرس المدريين ، وقد سار الى عثمان قائد العرب فتقابلا عند جزيرة القسم فتقاتلا الجيشان قتالا عنيفا دارت فيه الدائرة على الفرس ، وهزموا شر هزيمة ٠٠ ولقد كان لهذا الانتصار الحاسم الذى احرزه العمانيون اثره فى القضاء على رغبة فارس فى تطويق العرب من الجنوب ، وكذلك قضى هذا الانتصار على فرصة الفرس الاخيرة فى استعادة ملكهم الذى سيطر عليه العرب (١) ٠

(١) المصدر السابق ص (٦٨ – ٦٩) ٠

وهكذا استمر جهاد أهل عمان واستمرت مشاركتهم في الفتوحات الكبرى في البر والبحر ٠٠ في حروب الشام وفارس ، ولم يتخلفوا عن أداء أي واجب ، وبذل الدم والمال في سبيل الله ، مما دعا خليفتي رسول الله أبابكر ثم عمر بن الخطاب إلى الإشادة بفضل العمانيين في الجهاد ، والثناء عليهم ، والدعاء بالخير لهم .

### المبحث الثالث

#### عمان ومكانتها العلمية والأدبية والاجتماعية والسياسية

##### تمهيد :

كان لعمان منذ القدم صلات طيبة - ومتميزة بمختلف الدول التي ظهرت فيها الحضارات - نشأت تلك الصلات مع السومريين وبلاد ما بين النهرين ، وبلاد السند ٠٠ وكذلك بالحضارة المصرية (١) . بل انه ليتمكن القول انه منذ ان ظهرت الحضارات الانسانية على وجه الأرض ، كانت عمان - بحكم موقعها - مكان التقاء - بل وتمازج - تلك الحضارات . فعلى أرض تلك البلاد تلاقى ثقافات بلاد ما بين النهرين ، وإيران ، واليمن وفينيقيًا لتشكل تراثًا عمانيًا إنسانيًا عريقًا .

حتى اذا ما أصبحت عمان دار اسلام ، وأصبح العمانيون من أهل السدين الجديد - وهم من هم في الثقافة والحضارة ولهم تلك الصلات الطيبة بمختلف الثقافات - فكان من الطبيعي أن تكون لهم مكانتهم المتميزة بين المسلمين ، وأن يكون لهم دورهم القائد والرائد في كل ما أحدثه ظهور الاسلام من نهضات في مختلف النواحي الفكرية والفقهية والسياسية ٠٠ وكذلك النواحي الاقتصادية والاجتماعية .

لقد قام العمانيون بدور هام في انتشار الاسلام والحضارة الاسلامية ، وقد اشرنا من قبل الى دورهم في حرب فارس والحق الهزيمة بتلك الامبراطورية العتيدة وقد بلغ العمانيون الذروة في ذلك عندما سيطر قائدهم المهلب بن ابي صفرة على البصرة حتى انها عرفت باسم « بصرة المهلب » زيادة على ذلك أن قادة عمان لم

(١) عمان ونهضتها الحديثة - ص (١)



يقلوا عن غيرهم من حكام الدولة الإسلامية غيرة على الإسلام ورغبة في الجهاد (١) .  
 ويهنا في هذا الفصل التمهيدى أن تعطى لمحة عن بعض معالم النهضة الفكرية  
 التي بلغتها عمان في أول عهدنا بالإسلام في نواحيها المختلفة سواء في الفقه  
 والعلم أو الأدب أو في غيرها من نواحي التميز الاجتماعي والسياسي .

## ١ - النهضة العلمية والأدبية :

أقبل العمانيون بعد إسلامهم على علوم القرآن يدرسونها ويتعمقون فيها ،  
 ونهغوا في آداب اللغة العربية حتى أنك لتجد للعمانيين مؤلفات عديدة في مختلف  
 الفروع - وبخاصة علوم الفقه - منظومة بالشعر ، مما استتبع ظهور مؤلفات أخرى  
 لشرح تلك النصوص الشعرية التي تتناول أحكام المسائل الشرعية في مختلف أبواب  
 الفقه من توحيد وعبادات ومعاملات ..

وهكذا امتدت نهضتهم الفكرية لتشمل الآداب .. والعلوم جميعا وذلك كله  
 مما يتصل بالدين الإسلامي الحنيف .. فكان منهم الشعراء النافون ممن يحسنون  
 القول ويبدعون التعبير الشعري وكان منهم العلماء والفقهاء والخطباء والقضاة ..  
 - كان منهم كعب بن سور الذي قدم البصرة بعد تمصيرها فولاه عشرين  
 الخطاب القضاء عليها .

- وقد بلغوا شأوا كبيرا في علوم التاريخ والانساب وأصول الفقه ومختلف  
 أبوابه والحديث والتوحيد والفرائض والتفسير ومختلف علوم اللغة العربية والطب  
 ولهم في كل هذه الفروع مؤلفات عديدة ما يزال الكثير منها في صورة مخطوطات  
 تعتبر ذخيرة نادرة (٢) .

(١) عمان حصن الأمان للعروة والإسلام محاضرة للدكتور سعيد عاشور : ص ٢٧٧ من ندوة  
 الدراسات العمانية - المجلد الأول .

(٢) يضم الجهاز الإداري لسلطنة عمان وزارة قائمة بذاتها للثقافة والتراث القومي .. وتقوم هذه  
 الوزارة بجهود واثمة في الوقت الحاضر في تجميع وتصنيف هذه المخطوطات ، ووضع خطة  
 لتحقيقها . ونشرها مما كان له أثره الكبير في تعريف الجيل الحاضر بما كان لعمان من فضل  
 في خدمة الإسلام .

— وليس لنا في مثل هذه المعالجة أن نلم بكل من انتجبت عمان من علماء وفقهاء ومفكرين ، وما كان لهم من جهود فقهية وفكرية مثمرة ٠٠ ولعل في الإشارة الى بعض أعلام عمان يغنى عن التفصيل :

( ١ ) كان من أشهر الأئمة في عمان — في فجر الاسلام — الامام الجلندي بن مسعود وقد عقدت له الامامة نتيجة اجماع أهل عمان على ولايته والمجاهدة معه ٠٠٠ وقد سار في عمان فأظهر الحق وعمل به وأخذ الدولة من يد أهل الجور وبرأ من الجبابرة وأشياعهم ودان بقتال أهل البغي ولم يستحل مع ذلك غنيمة ولا سبي ذرية ولا استعرضها بالقتل من غير دعوة وكان قبل توليه الامامة أحد قادة جيش الامام طالب الحق فبعد أن قتل الامام جاء الى عمان وبويع بالامامة ومكث فيها سنتين وشهرا (١)

وكانت سيرة الجلندي مثلاً يضرب لقومه ومن جاء بعده من الأجيال فلقد عرف رحمه الله بالعدل والاحسان والصدق والفقه والبصيرة والمعرفة والورع والزهد والتعفف والعبادة والسمت الحسن الجميل ٠٠

وكان صاحب اخلاص وعلم وحلم وتودد ووقار وسكينة وعقل وبر ومرحمة وصدق ووفاء ونزاهة وعبادة وصلة ونصيحة ظاهرة مقبولة فانتعشت تلك الاخلاق الفاضلة على أبناء عصره في جميع اديابهم وتمسكهم فصاروا يكرهون العيوب ويهجرون اخلاق أهل الفجور والمعاصي ٠

والجلندي هذا ازدي وما أحسن ما قيل فيه :

كفى فخرا عمانا بالجلندي اذا اصطخبت بمفخره اصطخابا (٢)  
وقد عرف تاريخ عمان الكثيرين من مشاهير الصحابة وكبار التابعين ممن كان لهم بالفقه بصيرة والحديث رواية وفي علوم الدين اثر ٠٠

ونشير الى حرقوص بن زهير السعدي — وهو الذي فتح الأهواز في أيام عمر

(١) المعتمد الفاضل للشيخ سالم حمد العارفي ص ٢٥٢ — تحفة الأعيان ج ١ ص ٩٢

(٢) الشماخ الشائع باللعمان تأليف : حميد بن محمد بن رزيق ص ٢٦

وكانت له هناك آراء سديدة واثار حميدة (١) \* فقتل فيمن قتل بالنهروان وقد قال فيه بعض الشعراء مشيراً الى فضله \*

واسأل الله ببيع النفس محتسباً حتى الآقى فى الفردوس حرقوصاً (٢)

ومعهم عبد الله بن وهب الراسبي الأزدي العماني وكان له من واقعة التحكيم موقف ورأى فقد تبين الاعتدال والعدل عن كلا الطرفين ٠٠ وقد ولاء قومه عليهم لما رآه من امكانهم الاعتماد عليه فى أمورهم فبايعوه وكان ذا رأى وحزم ودين وورع ، وقع به الاتلاف وارتفع فى أيامه الاختلاف فلم يزل يقول بالحق ويحكم بالعدل ويلطف بالرعية ويقسم بالسوية (٣) \*

ومعهم سراج الدين الامام جابر بن زيد والذي هو موضوع رسالتنا ازدي النسب ، وقد وصف بأنه بحر العلوم المعجাজ وسراج التقوى الوهاج أصل المذهب وأسه وعمار الدين ومن انتصبت به أعلامه : وهو أول من ألف فى الاسلام فيما يظهر من الحال لأن تواريخ المؤلفين كلهم بعده (٤) وسوف يرد الحديث عنه بالتفصيل ان شاء الله ، ومعهم هشام بن محمد الكلبي الذي قام بوضع الأسس الصحيحة عند العرب فى أوائل العصر العباسي عالم بالأنساب وأخبار العرب وأيامها كثير التصانيف له نيف ومائة وخمسون كتاباً منها جمهرة الأنساب (٥) ومن مشاهير أهل عمان أبو حمزة الشاربي : المختار بن عوف مجاهد شهير باع نفسه رغبة فيما عند الله من جزاء ، نشأ فى بلدة مجز من ولاية صحار وهو من الذين خرجوا فى وقت مبكر سعياً فى طلب العلم ورغبة فى التزود من ينابيع المعرفة له مواقف فذة ضد أهل الباطل (٦) \*

ومن مشاهير أهل عمان فى الصدر الأول الخليل بن أحمد الفراهيدي من أهل « ودام » من الباطنة صاحب كتاب العين « المشهور » ويعتبر هذا الكتاب من أمهات الكتب فى اللغة \*

ومن المعروف ان الخليل ابن أحمد ينسب اليه النحو وعلم العروض \*

---

(١) طبقات المشايخ بالمغرب ج (٢) ص ٢٠٢

(٢) الاعلام للزركلي ص ١٧٢ دار العلم للملايين بيروت ج - ٨

(٣) طبقات المشايخ بالمغرب ج (٢) ص ٢٠٢

(٤) اللغمة الرضوية ص ١٢

(٥) الاعلام للزركلي ص ٨٨

(٦) راجع العقود الفنية ص ١٨٩

ولا يفوتنا ذكر الامام بشير ابن المنذر النزواني المعروف بالشيخ الكبير ، فقد كان رحمه الله علما من اعلام الاسلام ومرجعا في العقول والمنقول ، هاجر من عمان الى البصرة طلبا في المعرفة ورشقا من يتابع العلم الموجودة هناك آنذاك فتتلمذ على الامام الحجة الربيع بن حبيب رحمه الله ثم عاد الى وطنه حاملا مشعل الدعوة عرف عند المؤرخين انه من حملة العلم الاربعة الى عمان (١) . ومن الصور المشرقة لشخصية اخرى من الرعيل الأول الذين سجلت لهم الدنيا صحائف من نور هو العلامة الجليل : ابو العباس صحار ابن العباس العبدى ، من علماء عمان الاجلاء نسبة من عبيد القيس عرف بالعلم وقوة المنطق قيل انه صاحبى ادراك النبي صلى الله عليه وسلم وله صحبة معه (٢) وروى عنه ثلاثة احاديث . وقيل انه من التابعين وهو الصحيح عند كثير من المؤرخين ، هو أول من ألف في الأدب العربي وفي أمثال العرب الى جانب غزارته في الفقه والحديث واصول الدين عرف بالفضل وشهر بالعدل له مناقب لا تجهل ومواقف في الحق لا تستقل (٣) وهو أحد شيوخ ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة وعنه أخذ الكثير من مختلف العلوم (٤) ولقد كانت وفاته بالبصرة (٥) .

ومن مشاهير علماء عمان وادباءهم أبو بكر احمد بن محمد بن ابي الحسن بن دريد الازدي من اهل ( قدفع ) من شمال عمان كان اديبا عبقريا توفي عام ٢٢٠ هـ وصفه كثير من المؤرخين انه ابداع من ألف في الادب صاحب القصيدة المشهورة .

هاجر من عمان وبقيت له صلات وثيقة بها وقد انشأ الكثير من القصائد في مواضيع عمانية مختلفة مما تدل على قوة مهارته في الشعر وثبوته في البيان .

وبين من ذكرنا ويعددهم طليقات أخرى من العلماء والادباء والمفكرين ، ويعتبر القلهاثي من كبار الكتاب المتأخرين ويعتقد الباحثون انه انشأ مؤلفاته أثناء ازدهار

- 
- (١) شرح الجامع الصحيح للعلامة الساماني الجزء الاول ص (٤) وراجع ايضا الحركة الاباضية في المشرق العربي للكاتب مهدي طالب هاشم ص (٨٥) .
  - (٢) الاجابة في تمييز الصحابة الجزء الثاني ص ١٧٦ للمصلائي .
  - (٣) شرح الجامع الصحيح ج ١ ص (٤) .
  - (٤) حلقات المذهب الاباضي للشيخ سالم بن حمود العياشي ص ٢٢ .
  - (٥) الاجابة في تمييز الصحابة للمصلائي ج ٢ ص ١٧٦ .

قلهاات تمت الحكم الهرمزى وذلك فى القرن الثامن الهجرى (١) .  
 اما المؤرخون المتأخرون فهم كثيرون ومن بينهم المؤرخ سرحان بن سعيد مؤلف  
 كتاب ( كشف الغمة ) وكذلك مؤلف كتاب ( شعاع الشائع باللمعان فى ذكر ائمة  
 عمان ) وهو حميد بن محمد بن رزىق . ويعتبر ابن رزىق وسرحان من أعمق من  
 كتب عن تاريخ عمان القديم وعن تاريخ الأئمة والأسرة اليعربية بالذات .

ونشير الى مؤرخ حديث وعلامة فقيه هو الشيخ عبد الله بن حميد السالمى  
 الذى ولد فى الربع الأخير من القرن الثالث عشر الهجرى وله مؤلفات دينية عديدة  
 ماتزال محتفظة بقيمتها العلمية . لها رواج كثير بين العلماء والطلبة حيث أنهم  
 يتدارسونها ويرجعون إليها فى كل مكان وبخاصة فى عمان ، نتيجة أسلوبها الجزل  
 وتناسقها الممتاز وبلاغتها الواضحة . . ولعل من أهم مؤلفات عالما الجليل ( معارج  
 الآمال ) وهو كتاب ضخم على شرح كتابه مدارج الكمال ولكن هذا الشرح لم يكمله  
 مؤلفه حيث وافاه أجله المحتوم فتمكن من تأليف ثمانية أجزاء وذلك الى باب الاعتكاف ،  
 والقارئ فى هذا الكتاب بأجزائه الثمانية يدرك مدى اتساع معرفة عالما الجليل  
 وطول باعه فى الأصول والفروع وسعة اطلاعه فى جمعه آراء المتقدمين والمتأخرين .  
 ومن أهم مؤلفاته أيضا ( جوهر النظام فى الفقه الاسلامى ) وهو كتاب جليل القدر  
 حوى كثيرا من المسائل الفقهية نظما . وقد زادت مؤلفاته على الثلاثين . ولايعوتنا  
 ذكر كتابه ( تحفة الاعيان بسيرة أهل عمان ) الذى نقلنا عنه الكثير واعتمدنا عليه  
 فى كثير من الآراء ضمن كتابنا هذا وذلك لشموله على كثير من قضايا التاريخ .

ومع ذلك فلم نشر بعد الى فقه أهل عمان الذى يعرف بالفقه الأباضى فان  
 الحديث عنه سيأتى فى ثنايا الحديث عن الامام جابر بن زيد موضوع هذه الرسالة  
 وفقهه واثاره .

#### ب - النهضة الاجتماعية والسياسية :

وقد نهضت عمان فى ظل الاسلام - وبالإسلام - نهضة اجتماعية كبيرة . .  
 شملت مختلف النواحي الثقافية والسلوكية والأخلاقية - وبخاصة علوم الدين وما  
 يتصل بها من فقه وحديث وتفسير . . بل لقد كان من مظاهر النشاط العلمى ان الامام  
 بلعرب ابن الامام سلطان بن سيف - فى أول عهده - بنى قلعة ( جبرين ) (٢) ،  
 وأنشأ فيها - ما يمكن أن يسمى كلية علمية - كان يدفع لدرسيها رواتب ثابتة ،  
 ولطلابها منحا مالية لتغطية تكاليفهم ، وقد خرجت هذه الكلية عددا من علماء

(١) نهضة عمان الحديثة : حى ١٤٩ بتصرف .

(٢) جبرين بلدة صغيرة قريبة من دهلا العامرة تسمى جبرين - والحساب انها يبرين بالهاء  
 والباء والراء والياء والنون .

## الشرعية ، والفقهاء ، المشهورين (١)

وقد انتشرت الثقافة الدينية بين العمانيين ، لأن مناهج تعليمهم كانت في كل العصور تعنى أكبر عناية بدراسة الدين ومعرفة أصوله .. وظل التفقه في الدين يلقى مزيد الاهتمام على الدوام .

والعمانيون كانوا - كما أسلفنا - أهل تجارة وصناعة .. وقد ازدهرت تجارتهم ونمت صناعاتهم بعد دخول عمان في الاسلام وتوثق صلاتها بمختلف الدول الاسلامية .. وتنوعت في عمان الفنون المحلية من النقش على الآنية ، وصناعة الفخاير وغيرها ، وصياغة الفضة في جميع أنواع نقوشها وأدواتها ، وصناعة الأواني النحاسية والصناعات الخشبية، وذلك فضلا عن أعمال النسيج والصناعة .. الخ . ومن ذلك كله يتبين أن عمان قد ازدهرت وارتقت واحتلت مكانتها السامية بين الدول التي دخلت في الاسلام . وقد تميزت أنها في أغلب عصورها كان أمرها لأبنائها ، ومنذ أن أقر الخليفة الأول أبو بكر الصديق ابنى الجلندى على ملك عمان .. وأمر عمان ينتقل الى من يختاره العمانيون أنفسهم .. وأخذت عمان في ذلك بنظام الإمامة وكان الأئمة العمانيون في أغلب الأحوال ممن يراعون الله في أمورهم ، ويحرصون في سياستهم على العمل بكتاب الله وسنة رسوله .. وانا لنجد المؤرخ ابن رزيق يلخص منجزات أحد هؤلاء الأئمة وهو الإمام سلطان بن سيف ، فيقول (٢) « انتعشت عمان في عهده ، وازدهرت وارتاح أهلها من متاعبهم ، وأصبحت البضائع رخيصة والطرق آمنة ، وأرياح التجارة كبيرة ، والفلال وفيرة ، وكان الإمام نفسه متواضعا لله تعالى ، عطوفا على رعيته ، متساهلا أزاء مخالفيتهم ما كان هذا التساهل حلالا ، ولا ينأى بنفسه عنهم ، أو يعتزلهم ، وكان يتجول في الشوارع دون حرس ، ويجلس الى أبناء شعبه ، ويتجاذب معهم أطراف الحديث دون تكلف ، فيسلم على الكبير والصغير والحر والعبد » .

- وإذا كانت عمان قد شهدت في بعض عصورها خلاقات وحروباً ، كما ولى أمرها في بعض الفترات أشخاص من غير أبنائها ، فإن ذلك لم يكن سوى أمر عارض ولم يدم طويلا ، كما أنه لم يخلف أي أثر يذكر في الحياة العمانية ، ولم يترك أية رواسب سيئة لدى العمانيين .. فظلوا وهم الحريصون على استقلالهم ، والمعتزون ببلدهم ، والمحافظون على تقاليدهم العريقة الأصيلة ، وهم في ذلك كله المتسكون بدينهم الحنيف العاملون بكتاب الله الكريم وسنة رسوله عليه الصلاة والسلام ، الرافعون لراية الاسلام والمدافعون عنه على طول العصور .

(١) عمان ونهضتها الحديثة ص ٢٧

(٢) الشماع الشائع بالعمان ص ٢٥٦ يتصرف .

## الباب الأول

### جابر بن زيد : نشأته وحياته

#### تمهيد ومنهج :

نفرد هذا الباب للتعريف بالامام جابر ٠٠ مولده ، ونشأته ، وسيرة حياته وعمن تلقى العلم ، وكيف كان تأهيله العلمى مما أوصله الى تلك المكانة الرفيعة التى احتلها بين رجال الفكر الاسلامى والحديث وأصحاب المذاهب الاسلامية : كفقيه يرجع اليه في أمور الدين ، وامام يتبعه الكثيرون ، ياتمرون بأمره ، ويأتمون به .

وإذا كان المذهب الذى جلى جابر أسمه ، قد عرف بعد ذلك بالمذهب الإباضى نسبة الى عبد الله بن إباض ، فإن لهذه النسبة سببها التاريخى مما سنكشف عنه في الباب الثانى ، ولكن ذلك لا ينفي أن جابر بن زيد هو المجلى للمذهب وامامه ، وصاحبه وفقهه ، مما سنوضحه بالتفصيل فى ثنايا هذه الرسالة .

وعلى ذلك فإن دراستنا لنشأة الامام جابر وحياته العملية والعلمية سوف تنقسم الى فصول ثلاثة :

– الفصل الاول : نشأة جابر بن زيد .

– الفصل الثانى : شيوخه وتعليمه .

– الفصل الثالث : حياته العملية وأثاره العلمية .

وإن دراسة هذه النواحي تمهد لنا السبيل لدراسة دور جابر بن زيد كامام للمذهب الإباضى ، وما يقوم عليه هذا المذهب من مبادئ ٠٠ مما نخصص له البابين الثانى والثالث من هذه الرسالة إن شاء الله .

## الفصل الأول

### نشأة الامام جابر بن زيد رحمه الله

#### نسبه ومولده :

هو أبو الشمثاء : (١) جابر بن زيد الأزدي الجوفي البصري من قبيلة اليمحمد الأزدية في عمان صاحب ابن عباس وكان من بحور العلم (٢) وقد عرف بالجوفي ويرجع ذلك الى مقر نشأته وذلك في بلدة « فرق » من ولاية نزوى لأن هذه البلدة تقع في منطقة تعرف باسم الجوف من عمان وقد فهم بعض المؤرخين أن نسبة الامام جابر الى الجوف جوف « الخميلة » وهو مكان بالبصرة (٣) ولعل هذا الاسم في البصرة عرف بعد أن استقر الأزد في ذلك المكان قسموه باسم المنطقة التي جاؤا منها (٤) وكان مولد جابر بن زيد في مدينة ( فرق ) من المنطقة الداخلية المعروفة في وقتنا الحاضر وهي إحدى المناطق الزراعية التي توجد التربة فيها خصبة والزراعة نامية ومحاصيلها وافرة وجوها معتدل في أغلب اوقات السنة : وعلى رأسها يعلوها « الجبل الأخضر » الذي أشرنا اليه من قبل بما يتميز به من اعتدال المناخ ووفرة الشمار وكثرة الخيرات \*

في تلك المنطقة الخضراء الخصبة ذات الخيرات الوفيرة والجو المعتدل كان مولد جابر بن زيد ويده حياته :

وتذكر كتب السير أن مولد الامام جابر كان فيما بين عامي ١٨ - ٢٢ هجرية (٥) على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى السلام .. فلم تجمع المصادر التاريخية على تحديد سنة مولده وإنما ذكرت تواريخ عدة تتراوح ما بين التاريخين المذكورين ولكنها مجمعة على نسبه ومكان مولده ونشأته فهو عماني المولد والنشأة أزدي النسب وكان مولده

---

(١) الشمثاء هي ابنته وكان يكنى بها لذا ورد اسمه بهذه الكنية في مختلف السير منها : العقود الفضية : الحارثي ص ٩٤ وتهذيب التهذيب ص ٢٨ من كتاب الجزء الثاني الطبعة الاولى وقبرها ما يزال معروفا في بلدة « فرق » بولاية نزوى بعمان \*

(٢) الاعلام ج ٢ ص ١٠٤

(٣) الهامش على تهذيب التهذيب ص ٣٨ ج ٢ الطبعة الاولى \*

(٤) نشأة الحركة الاياضية ط ٨٩/١

(٥) البرادى الجواهر ص ٥٥/الحارثي العقود الفضية ص ٩٢



فى ، فرق ، التى يدين اهلها بالاسلام الحنيف ولهم فيه سابقة ولهم بين دعائه  
وحماته مكانة .

### النشأة الاولى :

ولا تورد المراجع شيئا يذكر عن النشأة الاولى لجابر بن زيد . كيف قضى  
فترة طفولته فصبا . . ؟ واين وكيف تلقى علومه الاولى ؟ ومتى ولماذا غادر بلده  
( فرقا ) وعشيرته الأزد ، وأرضه عمان ؟

ومع ذلك فقد يجوز لنا اخذا بالشواهد ، ورد المسببات الى اسبابها بحكم  
الواقع والظروف أن نقرر ما يأتى :

ان جابر بن زيد نشأ نشأة ليس فيها الترف المفرط ولا الحاجة الملحة . .  
فهو من قبيلة ذات قوة وأيد ، وكان مولده فى اقليم اشتهر بالخصب ووفرة الخيرات . .  
ومع ذلك فان هذا الخصب لا يعدو أن يوفر الحياة العادية والعيش الكاف دون  
بهجة أو اسراف .

— ان حياة جابر وأهله كانت تقتضى منهم العمل ، وبذل الجهد ، دون أن  
يركثوا الى ترف أو خمول ، فالأرض لا تثمر الا لمن يرعاها ، والحياة لا تتوفر  
الا لمن يعمل . .

وترتبطا على ما تقدم فان جابرا لابد أن يكون قد عرف فى صباه حياة العمل  
وشارك قومه فى زراعة الأرض وفى سائر ما يمتنون من أعمال تتصل بذلك ، وكانت  
تلك الفترة من حياته فترة اعداد وتكوين ولعل هذه الفترة هى التى اكسبته ضرورة  
الاعتماد على النفس ، وجعلته يدرك أن العمل المثمر هو الذى يقوم على حسن التدبير ،  
وكمال الاعداد ، ودوام الرعاية .

— ومن الطبيعى أنه تلقى فى هذه الفترة من حياته مبادئ القراءة والكتابة  
حتى اتقنها ، كما لا بد وأن يكون قد ألم بالكثير من المعارف الدينية ، وبعض الأمور  
الفقهية نتيجة لحفظه جانباً من القرآن الكريم . .

ومن المعروف عن جابر بن زيد — كما سيتضح ذلك من سيرة حياته فيما بعد —  
أنه كان فطنا شديد الذكاء وقاد البصيرة واسع الأفق . . وهذا يدعونا الى القول

بأنه لابد وأن يكون قد حصل في هذه الفترة من حياته جانباً كبيراً من العلوم الدينية ..  
والأفما الذي يدعوه الى أن يغادر بلده الى البصرة - وسواها - ولم يكن في بلده  
يشكو فاقة أو يقاسى شظف عيشه ؟ لم يكن دافعه الى ذلك سوى التشوق للمعرفة ،  
والرغبة الصادقة في التبحر في العلم والتزود بكل المعارف التي تصلح بها أمور دينه  
ودنياه . وكان أول نزوحه الى البصرة ، حيث اتخذها له دار مقام - وشاركه فيها  
من بعد بعض أهله - ومن البصرة مضى الى الحجاز - لنفس الغاية - وظل لفترة  
طويلة يتردد ما بين البصرة والحجاز .

ولا تذكر المراجع التاريخية سنة نزوحه الى البصرة - من عمان - ومع ذلك ،  
فمن المرجح أن ذلك كان في صدر شبابه .. بعد أن بلغ أشده ، واكتملت رجاحة عقله ،  
وازداد نهمه الى مزيد من المعارف بعد أن حصل منها - في موطنه - القدر الذي  
يجعله يطعم في المزيد ويدفعه الى البحث عن منابع أخرى تشبع رغبته وتروى ظمأه .  
قال العلامة الشماخي جابر بحر العلم وسراج الدين أصل المذهب وأسه الذي قامت  
عليه أطامه ، خرج جابر في شبابه من موطنه « فرق » من أعمال نزوى .. فمسكن  
البصرة طالباً للعلم . (١) .

### في البصرة والحجاز :

وفي البصرة كان مقام جابر بن زيد ، وكان تلقيه الكثير من المعارف وخاصة  
ما يتعلق منها بعلوم القرآن والحديث وما يتصل بهما ، ولا بد أن يكون قد أتم حفظ  
القرآن كله قبل أن يتهيأ للرحلة الى الحجاز ولم يكتف الإمام جابر بالدراسة في  
( البصرة ) بل اتخذها مقراً له ينشر فيها العلم ويوالي التدريس والتأليف ويهتم  
بشؤون المسلمين وكانت قضية الخلافة من القضايا التي مرت عليه ودرسها دراسة  
مستفيضة عميقة وانتهى منها الى رأى ثابت مبنى على روح العدالة في القرآن  
ومستمد من القرآن الكريم ومستند على سيرة السلف من أصحاب النبي عليه  
الصلاة والسلام (٢)

(١) العقود الغنية ص ٦٢

(٢) الإيضاح في موكب التاريخ - الحلقة الأولى ص ٦٢

أما في الحجاز كان مقام جابر لفترات عديدة ، وكان حرصه يدفعه الى اطالة المكث بين الصحابة - رضوان الله عليهم ، وتلقى العلم عنهم واذا كان حب العلم هو دافعه الى النزوح من موطنه الأصلي في عمان الى البصرة ، فان هذا الحب نفسه هو الذي كان يدفعه لعدم الاستقرار في البصرة طويلا ٠٠ وكيف له أن يستقر بها بعد أن لقي كبار الصحابة في المدينة المنورة ، وصحبههم ، وصاحبههم ، وتتلذذ عليهم ، وأخذ عنهم العلم ، ودارسهم الحديث ورواه عنهم ٠٠ ومن هنا فقد تعددت رحلاته الى الحجاز ٠٠ حتى ليرى أنه كان يرتحل سنويا الى مكة - وربما كان ذلك في موسم الحج - وهناك كان يلتقي بأبن عباس وغيره من كبار الصحابة ممن كانوا له شيوخا ومعلمين (١)

وهكذا يتبين لنا أنه نذر حياته منذ مطلع شبابه للتعلم والدرس والتحصيل وتلقى العلم من منابعه الأصلية ومن كبار الصحابة أنفسهم وأنه لم يال في ذلك جهدا ، وظل على هذا الحرص حتى شهد له كبار الصحابة أنفسهم بالمكانة العلمية الرفيعة ، وبالإصالة في الفتيا في الدين ، ورواية الأحاديث الصحيحة عن الرسول عليه الصلاة والسلام .

## الفصل الثاني

### ثقافته - تعليمه - شيوخه

#### بحر العلوم :

تصف كتب الطبقات جابر بن زيد بأنه « بحر العلوم العجاج ، وسراج التقوى ، ناهيك به من سراج ، أصل المذهب واسه الذي قام عليه نظامه ، ومنار الدين ومن انتصبت به أعلامه ٠٠ صاحب ابن عباس رضى الله عنهما ، وكان أمهر من صحبه ، وقرأ عليه ، كان مقدما معه يشار في الفتوى اليه ٠٠ وقد ورد أن ابن عباس رضى الله عنه قال : أسألو جابر بن زيد ، فلو سألته أهل المشرق والمغرب لوسمهم

(١) الشماخي : كتاب السير ص ٩٦

علمه ٠٠ ، (١) وكان لجابر بن زيد المكانة العليا مع ابن عباس رضى الله عنهما (٢) .  
فكيف وصل جابر الى هذه المكانة ٠٠ وكيف تمكن من أن يعد نفسه اعدادا  
علميا حتى بلغ تلك المنزلة ؟  
محِبُّ للعلم :

كان جابر - كما بينا - محبا للعلم منذ صغره ، متشوقا للمعرفة ٠٠ وقد رحل  
فى مطلع شبابه الى البصرة ليقتزود بعلوم القرآن والحديث وما يتصل بها ، كما ذهب  
الى الحجاز - واقام بين الصحابة - مرات عديدة ولفترات طويلة ، وقد اتاح له ذلك  
أن تتلمذ على أيدي الكثيرين من صحابة رسول الله والتابعين ، وأخذ عنهم الكثير من  
العلوم : من تفسير وحديث وفقه ٠٠ كما أن مقامه فى الحجاز زاده معرفة باللغة  
والادب .

ويروى عن جابر بن زيد أنه كان يقول : « أدركت سبعين بدريا فحويت ما عندهم  
الا البحر - ويعنى عبد الله بن عباس - وإذا كان هذا الامام قد استطاع بما أوتى  
من جهد وذكاء وصبر أن يجمع علم سبعين بدريا ، فإنه ليس غريبا أن يكون جمع من  
علم بقية الصحابة رضوان الله عليهم ، مالا يبلغه الحصر ، لكثرة عددهم وسهولة  
الأخذ عنهم (٣) » .

شيوخ جابر :

ومن أهم العلماء - الصحابة - الذين أخذ عنهم جابر : عبد الله بن عباس ،  
وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن مسعود ، وأتى بن مالك ٠٠ وجابر بن عبد الله  
وأبو هريرة وأبو سعيد الخدرى وعائشة أم المؤمنين رضى الله عنهم (٤) ولا نجد  
ضرورة لتوضيح مكانة هؤلاء الصحابة الأجلاء فى الدين ، والفقه ، والعلم بالقرآن  
والتفسير والحديث ، حتى ليؤخذ بإجتهدهم ٠٠ فقد أثر عن الصحابة الكثير من

(١) الدرجينى : طبقات المشايخ بالمغرب - الجزء الثانى - ص ٢٥

(٢) العقود الفضية - ص ٩٥

(٣) من المعروف أن ابن عباس لم يكن من أهل بدر فالاستثناء منقطع - راجع العقود الفضية ص ٩٤

(٤) العقود الفضية - للشيوخ العارفى ص ٩٤ - الاباضية فى موكب التاريخ الحلقة الاولى ص ١٤٤ -  
ازالة الوعثاء عن اتباع أبي الشعثاء ص ١٨

الآراء الفقهية ، اضيفت على عهد التابعين – وتابعي التابعين – الى الماثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم – وكان مجموعها يسمى السنة – وما كان ينسب لرسول الله يسمى الحديث – وكان لأقوال الصحابة اعتبار فى تاريخ التشريع الاسلامى من بعد ، فان عمر بن عبد العزيز كان يعتبرها حجة ، واراد أن يجمعها فتكون للناس قانونا متبعا ، يرسله الى الأقاليم الاسلامية ، ليحمل الناس على اتباعه ٠٠ وعلى ذلك فقد اعتبرت اقوال الصحابة حجة يجب اتباعها ، والاجتهاد فى نطاقها (١) .

### مع عائشة أم المؤمنين :

وهكذا كانت صحبة جابر بن زيد لهؤلاء الصحابة ، وأخذ العلم والفقه عنهم ، هى الأساس الذى استمد منه العلم بالدين ، والبصر بالحديث ٠٠

وكذلك كان جابر بن زيد يلتقى بأم المؤمنين : عائشة – رضى الله عنها ، ويأخذ عنها العلم ، ويسألها عن سنة الرسول عليه الصلاة والسلام ، ويناقشها فى كثير من المسائل مما يتعلق بحياة رسول الله صلى الله عليه وسلم الخاصة والعامة ٠

فقد ورد عن أبى سفيان محبوب ابن الرحيل : قال : دخل جابر بن زيد على عائشة رضى الله عنها ، قال : فأقبل يسألها عن مسائل لم يسألها عنها من قبل – حتى لقد سألها عن جماع النبى صلى الله عليه وسلم كيف كان يفعل ، وإن جبينها يتصبب عرقا ، وتقول : سل يابنى : ثم قالت له ممن أنت ؟ قال : من أهل الشرق ، من بلد يقال لها عمان ، ويعلق صاحب تحفة الأعيان بقوله : المراد أنه سألها عن مقدمات الجماع التى يجوز السؤال عنها حرصا منه رضى الله عنه على نقل السنة وجمعها ، كي يكون المسلم مقتديا برسول الله صلى الله عليه وسلم فى كل أعماله دقيقتها وجليلها (٢) .

قال فى شرح النيل : وقد سأل جابر بن زيد رحمه الله عائشة رضى الله عنها ، عن مسائل لم يسألها عنها أحد ، حتى سألها عن جماع رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أبو اسحاق معلقا على هذه الرواية بقوله : اعلم أن هذه الرواية قد ردها الشارح رضى الله عنه فى غير هذا الكتاب ولا يبعد أن يكون ذلك فى تفسير ( التيسير )

(١) محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الاسلامية ج (٢) ص ٢٨

(٢) تحفة الأعيان ج (١) ص ١٠

واحتمل لصحتها أن الامام أبى الشعثاء كان يسألها عن مقدمات الجماع لأن الجماع نفسه لا يجوز السؤال عنه ولا الاخبار به ، فكيف يسأل عنه الامام أم المؤمنين ورجح بطلانها • قلت : لا يصح أن يكون هذا السؤال من الامام جابر بن زيد مع جلالة علمه ومكانته في الدين ، نعم هو على أشد ما يكون من الحرص على جمع السنة النبوية ، قولا ، وقولا وتقريراً حفظاً للشريعة وأصول التشريع لأن أعماله (صلى الله عليه وسلم) وأفعاله تشريع لأمة • لكنه لا يصح أن يسأل عائشة رضى الله عنها وجبينها يتصبب عرقاً حياً على كيفية جماعه ( صلى الله عليه وسلم ) ولا شك أن ذكر البدر الشماخي رحمه الله لها للاحتمال المذكور •

والرواية عن أبى سفيان محبوب ابن الرحيل رحمه الله التي ذكرناها من أئمة الطبقة الثالثة من التابعين • وهو ثقة محدث مشهور ، ذكرها شمس الدين أبو يعقوب في ترتيب السند الصحيح ، وإذا تأملت وأنت على ذكر من ورع أصحابنا وتثبتهم رأيت أن الرواية ذكرها هؤلاء الثقات الكبار على التأويل الذي جرى عليه القطب ولا يصح خلافه ، فاحذر القيل والخطأ في حق الأئمة الثقات الذين لا يحوموا أدنى شائبة الريبة •

ولنا في هذه المسألة كلام بسيط في ذكر أبى الشعثاء وذكر القطب لها هكذا إجمالاً ، أما اتكالا على ظهور الاحتمال وأما سهواً وجل من لا يسهو • ولقد تمسك بها بعض المخدولين وظنوا سهما صائباً وجهه نحو الامام أبى الشعثاء امام أهل الاستقامة وما درى أنه مسه طائف من الشيطان • فاستأزله عن منهاج الرحمن ، ولو اصطحب معه تقرير السلف وحرصهم على الدين وأصول التشريع لكفى نفسه الأئمة مؤنة القدح ، في امام أجمعت الأمة على توثيقه (١) •

مع ابن عباس :

وكان على رأس الصحابة الذين أخذ عنهم جابر بن زيد كما سبق أن ذكرنا عبد الله ابن عباس المعروف بحبر الأمة وترجمان القرآن وهو من أجلة الصحابة الذين شرفوا بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقلوا عنه سيرته العطرة وسنته الشريفة •

وكان جابر كشيخ الملازمة لابن عباس والتلميذ عليه \* وكان الود والتقدير متبادلين بين الأستاذ والتلميذ \* حتى لنجد ابن عباس يقول : لو أن أهل البصرة نزلوا عند قول جابر بن زيد لأسمعهم علما عما في كتاب الله \* .

وفي رواية أخرى أن ابن عباس كان يطلب من سائليه أن يسألوا جابرا \* ويقول : اسألوا جابر بن زيد فلو سأله أهل الشرق والمغرب لسمعهم علما \* .

وقد وصفه عبد الله بن عمر بن الخطاب بأنه من فقهاء البصرة البارزين \* وهكذا نرى أن جابرا رحمه الله قد اكتسب علما واسعا ، وأصبح ذا قدم ثابتة في الدين - والفقه - واحتسب مكانة كبرى في العراق جعلته أهلا للفتوى في البصرة - إلى جانب الحسن البصري الموجود آنذاك \* .

#### أهل للفتوى :

ومما يدل على علو مكانته في الفتوى والاجتهاد ما يروى عنه من أن عمرو بن دينار وهو أحد العلماء اللامعين في البصرة آنذاك ، وأحد التابعين من رواة الحديث كان يذكر جابر بن زيد ويقول : ما رأيت أحدا أعلم بالفتوى من جابر بن زيد \* كما أن إياس بن معاوية قاضى البصرة في عهد عمر بن عبد العزيز كان يقول : أدركت أهل البصرة ومفتيهم جابر بن زيد من أهل عمان \* وكذلك كان الحسن البصري يثنى على جابر بن زيد ويصفه ( بالفقيه العالم (١) ) \* .

#### تلامذة جابر :

وكما كان جابر تلميذا لابن عباس وأنس بن مالك وعبد الله بن عمر ، فقد صار - بعد أن تمكن من العلم - أحد كبار التابعين ، ممن يتلقى عنهم المسلمون أمور دينهم ، ويلتسمون لديهم الهداية \* كما كان شيخا لكثيرين من الاعلام ، تلقوا عنه العلم ، ورووا عنه الأحاديث الصحاح منهم : قتادة شيخ البخارى وأيوب ، وابن دينار ، وضمام بن السائب ، وحيان الأعرج ، وأبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة (٢) وعنه روى الزبيدي ابن حبيب مسنده المشهور في الحديث (٣) عن جابر بن زيد \* .

(١) تذكرة الحفاظ للذهبي ج (١) ص ٦٨

(٢) على يحيى محمد : الأباشية في موكب التاريخ : (١) ص ١١٥

(٣) الدرجيني : الطبقات ج ٢ ص ٢٧٢

وهكذا كان جابر بن زيد عالماً ، وفقيهاً ، تلقى العلم من منابعه الأولى : عن الصحابة الأجلاء ٠٠ وقد وعى عنهم ، وروى الحديث وثقفه في الدين حتى حق له أن يحتل مكانة الفتيا . وإن تروى عنه الأحاديث ٠٠ ثم كانت له بعد ذلك مواقف فيما جدفى حياة المسلمين من أحداث ، وما نجم من فتن ٠٠ ولم يصدر الشيخ في كل مواقفه إلا عما كان يؤمن به ، ويعمل من أجله : كتاب الله وحبله المتين ، وسنة رسوله الأمين - عليه أفضل الصلاة والسلام -

وعن الحصى بن جبال أنه قال : لما مات جابر بن زيد ، بلغ موته أنس بن مالك ، فقال : مات أعلم من على ظهر الأرض - أو قال : « مات خير أهل الأرض » (١)

## الفصل الثالث

### حياته العملية ، وأثاره العلمية

#### تمهيد ومحتاج :

بلغ جابر من العلم والمكانة ما أهله لأن يعتبر أحد التابعين الفقهاء الذين تؤخذ عنهم الفتيا ، كما يتلقى عنهم العلم بأمور الدين .

وقد سار جابر في حياته العملية مسيرة الرجل الورع الزاهد الذى لا يبغى غير مرضاة الله ٠٠

وقد رويت عنه وقائع ، وأحداث ، وكانت له آراء في الدين تتفق كلها مع ما ذكرنا من أمر زهده وورعه وتقواه .

كما كان له دور فيما وقع بعد ذلك من أحداث في حياة جماعة المسلمين وكان ذلك الدور ترجماناً لصداق إيمانه ، كان بمثابة ، التطبيق العملى ، لما وصل اليه من آراء وما دعا اليه من فقه .

وكان لجابر بن زيد - فضلاً عن ذلك كله أثاره العلمية التى تتمثل فيما دون من كتب ، وما أنشأ من رسائل ، وإن كان معظم ذلك التراث العلمى الرائع لم يكتب

(١) المصدر السابق ج ٢ ص ٢٠٥



له أن تحفظ أصوله ، إلا أن الإشارة إليه ، والحديث عنه كانا مما أثبتته مراجع الثقافة من العلماء والمؤرخين ٠٠ كما أن رواية من روى عنه - وأهمهم الربيع بن حبيب في مسنده أكدت لنا إلى أي مدى كان ذلك التراث رائعا ٠٠

وسوف نتقسم دراستنا في هذا الفصل إلى مباحث ثلاثة :

- ١ - جابر بن زيد : أحد كبار التابعين •
- ٢ - جابر بن زيد : وحياته العملية •
- ٣ - جابر بن زيد : وإشارته العلمية •

أما عن دوره - فيما وقع على عهده - من أحاديث ، وما كان له من جهود كان من ثمرتها ظهور المذهب الذي عرف بالمذهب الإباضي ٠٠ هذا الدور الكبير نكتفي الآن بهذه الإشارة إليه ، مرجئين الحديث عنه بالتفصيل المناسب إلى الباب الثاني من هذه الدراسة بإذن الله •

## المبحث الأول

### جابر بن زيد : أحد كبار التابعين

#### علم جابر :

من الأخبار الثابتة ، التي رواها البخاري : في التاريخ الكبير ، كما رواها غيره من الثقات أن عبد الله بن عباس - الصحابي الجليل - كان يقول : « لو أن أهل البصرة نزلوا عند قول جابر بن زيد لأوسعهم علما عما في كتاب الله • وفي رواية أخرى أنه كان يحيل سائله إلى تلميذه جابر ، ويقول : « اسألوا جابرا بن زيد فلو سألوه أهل المشرق والمغرب لأوسعهم علما » (١) •

كما روى عن ابن عباس أيضا أنه عندما كان يسأله أناس من أهل البصرة ، كان يبادرهم بقوله ، كيف تسألونني وفيكم جابر بن زيد (٢) • وقال محمد بن محبوب العالم العماني المشهور من علماء القرن الثالث للهجرة : جابر أعلم من الحسن

(١) البخاري : التاريخ الكبير ج (١) ص ٢٠٤ - الذهبي : تنكرة الحفاظ ج (١) •

(٢) الدرر المنجى : ورقة ٧٨ - ٨٧

البصري \* ولكن كان جابر لقوم والحسن للامة : يعنى انه يعظمهم واما الفتوى فكانت لجابر خاصة (١)

ومما يروى ايضا ان عبد الله بن عمر - الصحابي الجليل - وصف جابر بن زيد بأنه من فقهاء اهل البصرة البارزين (٢)

### أحد مفتييين بالبصرة :

فعلام تدل هذه الروايات ؟

انها تدل - ولا شك - على تلك المكانة السامية التي احتلها جابر بن زيد بين كبار التابعين \* قال ابن القيم في كتابه ( اعلام الموقعين ) بعدما ذكر المفتين من الصحابة ذكر التابعين وابتدأ بأهل المدينة وفقهائها وثنى بمكة المكرمة وفقهائها وثالث بالبصرة الغراء وذكر من فقهائها المفتين الموقعين عن رب العالمين إبا الشعثاء جابر بن زيد ومعروف انه ثقة بأجماع المحدثين والفقهاء (٣)

وما اكتسب جابر تلك المكانة الا بما حرص عليه من التزود بالعلم والتققة في الدين والتثبت من رواية الحديث ، ومداومة حفظ كتاب الله الكريم وتدارسه ..

وقد ظل بعد ذلك طلبة السائلين ، ومقصد الراغبين ، يستفتونه فيفتيهم .. وقد أهله معرفته العميقة لأن يصبح أبرز مفت في البصرة بعد الحسن البصري ، حتى ليروى أنه عندما كان الأخير يخرج الى الجهاد في الثغور ، يغيب عن البصرة كان يكل مهمة الفتوى الى جابر بن زيد الذي كان صديقا له - ولعل ( الفتوى التي يقصدها هنا وعظ العامة ) \*

عاش في البصرة - كما عاش اكثر زملائه من كبار التابعين - ينثر العلم في المساجد والجامع ، ويبث الخلق الحميد بين الناس ، ويدعوا الى التمسك المتين بالدين القويم والمحافظة على أصوله وفروعه \* ويفتى في المشاكل التي تعرض للناس

(١) العقود الفضية : ص ٩٦

(٢) التذمبي : تذكرة الحفاظ : ج (١) ص ٧٢

(٣) العقود الفضية : ص ٩٣

حتى لقد قال : إياس بن معاوية ( لقد رأيت البصرة وما فيها مفت غير جابر بن زيد (١) .  
ومما يدل على طول باعه في ميدان الفتوى والاجتهاد أن عمرو بن دينار وهو  
أحد العلماء اللامعين في البصرة أن ذاك وأحد التابعين من رواية الحديث كان يذكر  
جابر بن زيد ويقول : « ما رأيت أحدا أعلم بالفتوى من جابر بن زيد » (٢) .

### تابعي جليل :

وعلى ذلك يمكن لنا أن نقرر باطمئنان أن جابر بن زيد كان تابعيا جليلا فضلا  
عن أنه واحد ممن كانت لهم مكانته في الافتاء ، وكان لأرائهم في الدين اعتباراها .  
لذا كان الذين يسمو فيما بعد ( بالاباضية ) يصدرون عن رأيه في جميع أمورهم ،  
كما كان يصدر عنه كثير من غيرهم من المسلمين (٣) .

فهو من التابعين بأحسان ٠٠ أولئك الذين كان لهم دور كبير في تاحصيل الفقه  
الاسلامي ٠٠ ويتلخص (٤) هذا الدور في عمليتين :

**أولهما :** جمع المروى والثابت من أحاديث الرسول عليه الصلاة والسلام ،  
وكذلك جمع المروى من أقوال الصحابة واجتهاداتهم ٠٠ وكان من يسر ذلك أن كل  
تابعي كان تلميذا لصحابي أو أكثر ينقل علمه إلى من بعده ٠ وقد علمنا أن جابر بن  
زيد كان ممن تتلمذ على عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر والسيدة عائشة أم  
المؤمنين - رضي الله عنهم أجمعين - وكان من الطبيعي أن يروى عن كل هؤلاء ما  
يحفظون من أحاديث الرسول عليه الصلاة والسلام ٠٠ بل كان حرص جابر على  
ذلك لا مثيل له ٠٠ كان يسأل ويلح في السؤال ، وكان يتطرق إلى مختلف النواحي  
في رغبة صادقة ومخلصة للاحاطة الشاملة ٠ وقد مر بك حديثه مع السيدة عائشة عن  
سؤاله لها عن أخص خصائص الرسول حرصا منه رضي الله عنه على نقل السنة  
وجمعها ، كي يكون المسلم مقتديا برسول الله - صلى الله عليه وسلم - في كل  
أعماله - نقيتها وجليلتها - ٠

(١) الاباضية في موكب التاريخ الحلقة الأولى ص ١١٢

(٢) عرض خليفات : نشأة الحركة الاباضية - ص ٨٨

(٣) الاباضية في موكب التاريخ الحلقة (١) ص ١٤٥

(٤) محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الاسلامية - ج (٢) ص ٢٩ وما بعدها ٠

وثاني العلمين : تجسيده لما قام به التابعون من اجتهادات فيما لم يعرف عن الصحابة رأى فيه ، وليس فيه نص من قرآن أو سنة ، فكان لهم اجتهاد وراء ما ينقلون من احاديث وفتاوى ، دون أن يخرج عن منهاج الصحابة .

على أن الأخذ - أو القول - بالرأى ٠٠ والذي عرف تقليدا بعد الاجتهاد ، ووضعت له اقيسة وأصول ومناهج - هذا القول بالرأى اختلف منهجه في عصر التابعين ٠٠ لأن التابعين في اجتهادهم ، منهم من كان يفتى برأيه غير متوقف اذا لم يجد نصا ولا فتوى صحابي ، ومنهم من لا ينطلق في الاجتهاد ان لم يجد ما يعتمد عليه من السنة أو القرآن الكريم ٠٠٠٠ وبذلك وجد نوعان من الفقه : فقه الرأى وفقه الاثر ، واشتهر فريق من الفقهاء ، بأنهم فقهاء رأى وآخرون اشتهروا بأنهم فقهاء اثر ٠ (١) .

- فمن أي الفريقين كان جابر بن زيد ٠٠ ؟

- وهل لنا أن نتابع في ذلك بعض من كتبوا في هذا المجال اذ وضعوا قاعدة عامة فحواها أن أهل الحديث أكثرهم بالحجاز ، وأكثر أهل الرأى كانوا بالعراق ؟ انهم يستندون في ذلك الى ما كان يرمى به فقهاء المدينة سواهم - وبخاصة من في العراق - ببعدهم عن السنة ، وانهم يفتون في الدين بأرائهم .

وحاش لله أن يكون الأمر كذلك ، فليس هناك بين الفريقين من يشك في الأخذ بالسنة ، بل كلاهما يأخذ بها ويقبلها ويلتزم بالأخذ بها أن ثبتت ٠٠ أن ذاك أما أساس الاختلاف فهو انما يرجع الى مقدار الأخذ بالرأى وتقريع الأحكام ، فقد كان أهل الاثر لا يأخذون بالرأى الا اضطرارا وفي حالة الضرورة فقط ٠٠ أما أهل الرأى فانهم يكثررون من الافتاء في المسائل بالرأى ما دام لم يصح لديهم حديث في الموضوع الذي يجتهد فيه (٢) .

ومع ذلك فإن المدينة كان بها من التابعين الذين أخذوا بالحديث أو السنة ، وكذلك الذين أخذوا بالرأى ٠٠ بل كان فيها من هؤلاء الذين أخذوا بالرأى عدد كبير ٠٠

(١) المرجع صائف الذكر - ص ٣١ - ٣٢

(٢) المرجع صائف الذكر - ص ٣٢ ببعض تصرف .

## راو للحديث وصاحب رأى :

وكان جابر بن زيد من التابعين الذين أقاموا بالعراق ، وتصدوا بحق للفتيا - وهم لها أهل - ذلك الى جانب روايته للحديث ، من أهل الرأي الذين يصدرون فى اقتضيتهم عن علم صحيح بما ورد فى كتاب الله الكريم وبما ثبت من سنة رسوله الأمين عليه الصلاة والسلام وسنة أصحابه الأخيار ، ثم يقيس مسئلتهما وجه الحق وحده .

وسوف نورد ان شاء الله فى المبحث الرابع أمثلة لذلك كله : مما يؤكد مكانته كراو للأحاديث الصحاح ومفت بما أنزله الله من الحق . . . ونكتلى الآن بذكر هاتين الواقعتين :

- قال أبو سفيان : كانت جدة أبى يقال لها أم الرحيل ، والرحيل أبى ، وبه يسمى ، واسم جدى العنبر ، وكانت أم الرحيل قد كبرت حتى لم تطلق الصيام . قال : فأتى بها ابنها الرحيل والعنبر الى جابر ، فقالا : يا أبا الشعثاء ، ان أم الرحيل قد كبرت فلا تطيق الصيام ، وكما ترى انها لعلى قيد الحياة بعد .

قال : فصوما عنها - قال : فتنافسا فى ذلك . قال : وكان الرحيل أكبر من العنبر ، فصام عنها الرحيل ، فلما كان فى العام الثانى أتاه ، فأعلماه أيضا بحالها ، فقال : ما كنت أمرتكم به فى العام الأول ؟ قال : أمرتنا أن نصوم عنها . قال : فاطعما عنها . فاطعم عنها العنبر (١) .

فانظر كيف يرغب فى فعل الخير ، وكيف يحدث من يسأله فى المسارعة الى طاعة الله ، والبر بالفقراء . . .

- تلك واحدة . . . أما الثانية : فقد رأى أحد الحجة يصلى فوق الكعبة ، فنادى - أى أن جابر بن زيد قد نادى - : يا من يصلى فوق الكعبة لا قبلة لك .

وكان ابن عباس فى ناحية من المسجد ، قسمعه فقال : ان كان جابر بن زيد فى شيء من البلد ، فهذا قول منه (٢) .

(١) الدرجينى : الطبقات الجزء (٢) ص ٢١٠ - العقود الفضية ص ١٠٢  
(٢) على يعنى معمر : الإباضية فى مركب التاريخ : ج (١) ص ١٤٩ - العقود الفضية ص ٩٥ .

## المبحث الثاني

### جابر بن زيد ، وحياته العملية

#### حياته بالبصرة :

نشأ جابر بعمان ، وتلقى العلم في البصرة والحجاز ، ولكنه عاش معظم حياته في البصرة ٠٠ وقد سار في حياته بالبصرة سيرة أهل العلم الكرام ٠٠ وقد تشعب نشاطه الى ناحيتين : الأولى تلقفه في الدين وعمله بالفتيا ٠٠ والناحية الثانية دوره كامام لمذهب كان لاتباعه موقف مما جرى من أحداث وفتن ، وكانت لهم دعوة رأوا فيها - متابعة جابر بن زيد - الحل الأمثل الذي يتوافق مع الكتاب ، وصحيح السنة ٠ وسوف نعرض لهاتين الناحيتين فيما بعد : فلى المبحث التالى سوف نتحدث عن نشاط جابر بن زيد العلمى ، أما دعوته - ومذهبه - فهما موضوع البابين الثانى والثالث ٠

#### ملاح من حياته بالبصرة :

على أن لجابر بن زيد - فيما عدا هاتين الناحيتين - سيرة وحياة ومواقف نرى استكمالا للصورة أن نورد بعضا من ملامحها ٠

- فمن المعروف عن جابر بن زيد أنه عاش في البصرة حياة زهد وتقشف وانصراف عن لهُو الدنيا وترفها - وكان يقول : « سألت ربي ثلاثا فأعطانيهن : سألته زوجة مؤمنة ، وراحلة صالحة ورزقا كفافا يوما بيوم (١) » ٠

وكان يخاطب أصحابه ويقول : « ليس منكم أغنى منى ، ليس عندى درهم ، وليس على دين (٢) » ٠

ويذكر ابن سيرين « أن أبا الشعثاء كان مصلما عند الدينار والدرهم (٣) أى أن همه لم يكن منصرفا الى جمع الدنانير والدراهم بل الى الباقيات الصالحات ، فهو عند الله خير وأبقى » ٠

(١) الدرجيني - الطبقات ج ٢ - ص ٢١٢ - العقود الغسية ص ١٠٢

(٢) المرجع سالف الذكر - ص ٢١٤

(٣) ابن سعد - الطبقات - ج ٧ - ص ١٢١

— كما عرف عن جابر بن زيد الزهد والتقوى والورع ، وخشية الله وقد ذكر أبو سفيان قال : أصاب الناس على عهد جابر بن زيد ظلمة وريح ورعد ، ففرجهم إلى المساجد ، قال : فخرج أبو الشعثاء إلى بعض المساجد فجلس فيه يذكر الله ، والناس في تضرع وضجة ، قال فلما انجلت تلك الريح ، وتلك الظلمة أخذ الناس ينصرفون فقال لهم : إنما خفتكم على الدنيا والآلئاء إلى الآخرة ، قالوا : نعم : لقد خفتكم أمرا عظيما عليكم أن تخافوه • ثم قال : أين تذهبون الآن ؟ قالوا : إلى منازلنا • قال : لقد خفتكم أمرا عظيما ففرعتم إلى الدعاء • ولو جاء ما خفتكم لم يخن عنكم ما كنتم فيه شيئا • فالآن اذ رد الله عليكم دنياكم فاعملوا حين قبول العمل ، وأما ما كنتم فيه ، فلو كان الأمر ما خفتموه لم يخن عنكم دعاؤكم من الله شيئا (١)

وقال أبو سفيان : خرجت أمنة زوج جابر إلى مكة ذات سنة ، فأقام جابر تلك السنة — قال : فلما رجعت سألها عن كريها (٢) — فذكرت منه سوء الصحبة ، ولم تثن عليه بخير • قال فخرج إليه جابر ، فادخله الدار ، فأمر أن يشتري لأبله علفا ، وعولج له طعام ، فلما تغذى خرج به إلى السوق ، فاشترى له ثوبين ، فكساهما إياه ، ودفع إليه ما كان مع أمنة من قرية وأداة وغير ذلك من آلات السفر • قال : فقالت له أمنة : أخبرتك بسوء الصحبة ، ففعلت معه ما أرى ! قال : أفنكافيه بمثل فعله ، فنكون مثله ؟ لا • بل نكافيه بالخير خيرا ، وبالإساءة إحسانا (٣)

فانظر هداك الله مدى تمسكه بخلق القرآن ، ودفعه بالتي هي أحسن •

— وقال : اطلع أبو الشعثاء يوما ، فإذا برجل من الأكارين يبكي ، ويصيح • فقال : مالك • • ويمك ؟ فقال : أن فتيان دريكم هذا نزعوا مني قنوى (٤) نخل جئت بهما إلى صاحب الأرض ، فأخاف ألا يصدقني • قال : فبعث جابر إلى رجل من أصحابه له نخل ، فأخذ قنوين فدفعهما إليه •

— وقال أبو سفيان : كان جابر بن زيد يحج كل سنة ، فلما كان ذات سنة بعث

(١) الدرجيني — الطبقات ج ٢ — ص ٢٠٦

(٢) الكرى • بتشديد الياء • : الكارى •

(٣) راجع الشبرين في الدرجيني : المصدر سالف الذكر — ص ٢١٠ — ٢١١ العقود النفسية ص ٩٦-٩٧

(٤) القنوى : هو العنق بما فيه من الرطب •

اليه والى البصرة أن لا يبرح العام فإن الناس اليه محتاجون ، فقال : لا أفعل - فحسبه ، فلما كان غرة ذى الحجة جاءه الناس ، فقالوا : أصلحك الله قد هل هلال ذى الحجة ، فأرسل اليه ، وأخرجه من السجن - قال : فأتى الى داره ، وله ناقة قد أعدها للخروج ، فأخذ يشد عليها الرجل ، ويقول : ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها - ثم قال : يا أمة ، عندك شيء ؟ قالت : نعم - قال : فأجعليه في جرابي - قال : فهيات له زاده ، ثم قال : من سالك فلا تخبريه بمسيرى يومى هذا - قال : فخرج من ليلته - قال : فانتهى الى عرفات والناس بالموقف ، قال : فضربت بجرائنها (١) الأرض ، وتجلجلت - فقال الناس : ذكها ذكها يا أبا الشعثاء قال : حقيق لئاقة رأت هلال ذى الحجة بالبصرة أن تفعل هذا ، ثم سلمها الله - قال : وكان قد سافر عليها أربعا وعشرين سفرة في حجة وعمرة (٢)

- وقد كان من خبره حرصه على عدم تولي أى منصب رسمى - وقد عرض عليه الحجاج أن يوليه أمر القضاء ، فتهرب من ذلك ، بل وعمد الى الحيلة حتى لا يضطر الى القبول - فقد روى أبو سفيان أن جابر بن زيد وفد - فيما كان يفد فيه الى يزيد بن أبى مسلم كاتب الحجاج ، وكان به خاصا - قال فادخله يزيد على الحجاج فكان فيما كان يسأله أن قال له : اتقرا ؟ قال : نعم - قال : اتقرض ؟ قال : نعم - فعجب الحجاج ، ثم قال : ما ينبغي لنا أن نؤثر بك أحدا ، بل نجعلك قاضيا بين المسلمين ، قال جابر : انى أضعف من ذلك ، قال : وما بلغ ضعفك ؟ قال : يقع بين المرأة وخادمها شر فلا أحسن أن أصلح بينهما - قال : ان هذا لهو الضعف - ولم يوله بالفعل القضاء (٣)

ترى ما سبب امتناع جابر عن تولي القضاء وقد كان من أصلح الناس له ، وأحسنهم على القيام بأمره ، ولم يكن به شيء من الضعف الذى وصف به نفسه - ما أحسب الا أن ذلك يرجع الى ذلك النهج الذى اختطه لنفسه في دعوته - فقد كان

(١) الجران : باطن العنق من البعير وغيره - ويقال له مقدم العنق -

(٢) الدرجيني : الطبقات ج ٢ - ص ٢٠٨ - الأباضية في مركب التاريخ ١٤٨ - المعلقة الاولى -

(٣) الدرجيني - ورقة ٩١ - السير للشماعى ص ( ٧٤ ) الأباضية في مركب التاريخ ج (١)

ص ١٦٦ - العقود الفضية ص ١٠٠



نهجه يقوم - كما سوف نبين ذلك - على التمسك ، وعدم مواجهة من بيدهم الامر ..  
وكان شديد الحرص على سرية معتقده \*

اي رجل هو ؟

تلك هي وقائع رويت عن حياة جابر بن زيد في البصرة .. راعينا في اختيارها  
لكونها تكشف بعض ملامحه وصفاته وسيرته في مقامه بالبصرة \*

واننا لنتبين مما تقدم بجلاء انه كان في حياته زاهدا متقشفا ، يرضى - من  
حياته - بالقليل ، انصرفت نفسه عن عرض الدنيا تماما ، ولم يشغل قلبه بغير امر  
الأخرة .. فهو - في دنياه - من أغنى خلق الله ، ليس مدينا لأحد ، ولا طامعا في  
فضل أحد .. وماذا يريد من دنياه أكثر مما سأل ربه فأعطاه الزوجة الصالحة المؤمنة  
والرضا والعيش الكفاف .. انه بذلك لهو الغنى القانع الشاكر .. وأنه انكى من أن  
تنطلي عليه زخرفة بدعة ظاهرة أو خافية ، وأخشى لله من أن يرى منكرا ، ويسكت  
عنه وأشجع من أن يؤيد عمل الظالمين (١) \*

وانه لمن أخشى خلق الله لله ، وأكثرهم تقوى واشدهم ايمانا .. لا معاذ له  
سوى الله ، ولا سند له غيره سبحانه وتعالى ، هو وحده صاحب الامر والنفع  
والضر ، وكان جابر في ايمانه بذلك الرجل العالم العامل وليس الجاهل المتكاسل \*

ثم انه - في حياته - يسلك سلوك الرجل الذي آمن فصدق ايمانه : يعفو عند  
المقدرة ، ويصفح عن أساء اليه ، ويقابل السيئة بالحسنة .. امتلا قلبه بالايمان بالله وأفاض  
على لسانه دعوة مخلصه الى دين الله وعلى جوارحه عملا صالحا بما يرضى الله \*

قالت هند بنت المهلب : « كان جابر بن زيد أشد انقطاعا الى والي أمي ، وكان  
لا يعلم شيئا يقريني الى الله عز وجل الا أمرني به ولا شيئا يباعدني عنه الا نهاني  
عنه وكان ليأمرني أين اضع الخمار من جبهة المرأة المسلمة ، وتضع يدها على الجبهة  
لتبين موضع الخمار من جهة المرأة المسلمة ولو التمسست مثل هذه الشهادات عن علم  
جابر وأخلاقه أو دينه أو ذكائه وعبقريته لكثرت هذه الشهادات وأخذت وقتا ومكانا ..  
كان يدعو الى ذوى السلطة بالتزام السنة واتباع سيرة السلف الصالح ،

---

(١) ازالة الوعاء - ص ٢٥ - الاباضية في موكب التاريخ ج (١) ص ١٤٩ \*

واقامة العدل بين الناس ، وتنايذ شرع الله • كما جاء به منهج الله عز وجل •  
وهذه الدعوة هي اكبر ما يكرهه الظلمة المستبدون في كل عصر وفي كل مصر ،  
ولذلك فقد بذلوا ما لديهم من قوة ، واستعملوا كل وسيلة لكي يحولوا دون هذه الدعوة  
ويمنعوها من أن تبلغ الناس على حقيقتها وصحتها ووضوحها لكي تبقى الأمة  
وادعة مستسلمة ويستمر الشعب صابرا منتظرا ، ويسود الجميع القناعة والصبر  
ولكن هيات أن يسكت حملة الحق عن الدعوة اليه ، وأن تنطمس نور الحقيقة ، لأن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول معلما أمته أن أفضل الجهاد كلمة حق عند  
امام جائر يقتل بها صاحبها • وكان رحمه الله يعطف على الفقير ويغث الملهوف  
ويدعو الناس - في كل وقت الى الله ويدعوهم الى الرجوع اليه كلما حزبه  
الأمر ، والى مداومة العمل الصالح حتى لا يبوروا بالخسران •

وكان جابر بن زيد - فضلا عن ذلك كله - قويا في الحق ، شديدا فيما يتصل  
بأمر الله ، لا يمالئ ولا يحيد ، وانما هي الدعوة الصادقة ، وهو الحق ما يبقى  
ويقول مهما حزب الأمر •

كما نعلم أنه رغم أقامته في البصرة ، إلا أنه كان شديد التعلق بالحجاز ،  
كثير الارتحال اليها ، فلا يمضي عام الا وشد الرجال اما معتمرا أو حاجا • ثم  
ليلتقى أثناء ذلك بكبار الصحابة والتابعين • يأخذ عنهم ويأخذون عنه ، فلا تنقطع  
بذلك صلته بهؤلاء العلماء الأجلاء الذين تلقوا العلم بدينهم من رسول الله عليه  
الصلاة والسلام ، فكانوا بذلك الأئمة والهداء - رضوان الله عليهم أجمعين - •

#### وفاته :

أوردت بعض الروايات أن جابر بن زيد كان قد أبعد - في أخريات أيامه - الى  
عمان لأسباب سوف نعرض لها فيما بعد بإذن الله تعالى • غير أن الروايات تجمع  
على أنه عاد - بعد فترة من إبعاده - الى البصرة ، ومات فيها •

وتختلف المصادر حول تاريخ وفاته إذ يذكر بعض الرواة أنه توفي في نفس  
الاسبوع الذي توفي فيه أنس بن مالك - وقد توفي الأخير في عام ٩٣ هـ (١) ويرى

(١) الربيع بن حبيب : المسند ج (١) ص ١٠٧

البعض الآخر أنه توفي عام ١٠٣ هـ أو في عام ١٠٤ هـ (١) بينما يحدد الشماخي تاريخ وفاته في عام ٩٦ هـ (٢)

ومن المرجح أن وفاته كانت حوالي عام ٩٣ هـ لأن أغلب الرواة حددوا ذلك التاريخ فضلاً عن أنه جاء على السنة رواة الحديث الذين يهتمون إلى حد كبير بحياة كل محدث وتاريخ وفاته ، وكان جابر أحد هؤلاء المحدثين ، (٣)

— هذا ٠٠ ومما حدث به أبو سفيان عن وفاة جابر بن زيد ٠٠ قال : لما حضرت جابر بن زيد الوفاة أثناء ثابت البناني ، وقال : يا أبا الشعثاء هل تشتهي شيئاً ؟ قال : اني لا أشتئى الا أن ألقى الحسن قبل أن أموت ٠ قال : فخرج ثابت البناني ، فدخل على الحسن البصري فأعلمه بقول جابر بن زيد ٠ قال : وكان الحسن إذا ذاك مستخفياً ، فقال : كيف لي بذلك ؟ قال اركب بغلتي على السرج وأنا أردف خلفك ، وأعطيك طيلسانى ، وأرجو أن لا يمرض لنا ٠ قال : ففعل ، ودخل على أبي الشعثاء وهو مضطجع فأنكب عليه الحسن وهو يقول : يا أبا الشعثاء قل لا اله الا الله ، فرفع جابر عينيه فقال : أعوذ بالله من غد وأورواح إلى النار ، فقال له الحسن : يا أبا الشعثاء ، قل لا اله الا الله ٠ قال : فقال أعوذ بالله من غد أو رواح إلى النار ، ثم قال : يا أبا سعيد « يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً » (٤) ٠ قال : فقال الحسن « هذا والله الفقيه العالم » ثم قال : يا أبا سعيد حدثني بحديث ترويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المؤمن إذا حضرته الوفاة ٠٠ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان المؤمن إذا حضرته الوفاة وجد على كبده برداً » (٥) ٠

فقال جابر : « الله أكبر ، والله اني لأجد برداً على كبدي » الأزمة إلى أن سعدت روحه إلى بارئها ٠

— وقد حدث أبو سفيان قال : ولما مات جابر بن زيد أتى قتادة وهو إذ ذاك قد

(١) ابن سعد : الطبقات ج ٧ ص ١٢٢

(٢) الشماخي : السير : ص ٧٧

(٣) د. عوض خليفات : نشأة الحركة الاباضية - ص ١٠٢

(٤) آية ١٥٨ سورة الانعام ٠

(٥) الدرجهنى - ص ٢٠٦ - طبقات الشياخ ج (٢) ص ٢٠٧ - العقود الفضية ص ١٠٠

عمى . وقال : ادثوني من قبره \* قال : فادثوه حتى وضع يده على قبره ، ثم قال :  
اليوم مات عالم العرب \* (١)

تلك كانت حياة جابر بن زيد في البصرة ، وهي حياة عمل وتقوى وقدوة بالمثل  
الصالح .

وقد كان لتلك الحياة - كما اشرنا من قبل - جانبها العلمي تمثل فيما روى من  
حديث ، وما أدى من اجتهاد - وذلك هو ما نعرض له بشيء من التفصيل في المبحث  
التالي ان شاء الله .

## المبحث الثالث جابر بن زيد ، وآثاره العلمية

تمهيد :

لجابر بن زيد - كفقهاء تابعي وراو للحديث عن الثقات من الصحابة - مكانة  
عظيمة بين فقهاء الاسلام ومحدثيه .

وان هذه المكانة قد تأكدت مما نقل عنه من احاديث وفتاوى ومدونات .

فجابر بن زيد لم يكتف - في روايته للحديث - بالرواية الشفهية بل دون ما وعى  
من احاديث في كتابه المسمى « ديوان جابر » ، فهذا الديوان له رنة في صدر الاسلام  
وكان موضع تنافس بين دور الكتب الاسلامية واستطاعت مكتبة بغداد ان تحصل  
عليه وان تبخل به عن غيرها من المكتبات ولم تنقل منه الا نسخة واحدة كافح احد عباقرة  
(نفوسة) للحصول عليها قصة سنسردها مختصرة فيما بعد (٢) فان كان هذا الكتاب  
- قد ضاع مع ضياع كنوز خلفها الاوائل ، فان ما نقل عنه من احاديث - قد اذن له  
ان يحفظ وأن يصل اليها بفضل تلميذه الربيع بن حبيب صاحب « المسند » ذي السلسلة  
الذهبية في احاديث رسول الله عليه الصلاة والسلام .

اما فقه جابر وفتاويه \* فانها رغم اهميتها واصالتها وشيوع الأخذ بها الا

(١) الدرجيني - الطبقات الجزء ٢ ص ٢٠٩

(٢) الاباضية في موكب التاريخ ج (١) ص ١٤٩

إننا نجد أن فقهاء الإباضية لم يوضحوا نسبتهما كلها إليه .. بل يذهبون عادة في تقرير أحكامهم إلى أن « والقول عندنا » أو « وعندنا » أو « ويقول شيوخنا » ، ولا يحرصون كثيرا على نسبة آراء جابر إليه .. وأن كان واقع الحال أن أغلب فقهاء الإباضية يستند إلى رواية جابر أما حديثا فيما روى من أحاديث ثابتة عن رسول الله عليه الصلاة والسلام وأما رأيا يوجد أصله وسنده فيما ينص عليه الكتاب الكريم وأثبتته السنة المطهرة .

ومع ذلك .. فتوجد بقية من رسائل عدة لجابر بن زيد ، كان قد بحث بها إلى كثيرين من أعلام عصره ، تتضمن أجوبة عن مسائل فقهية .. وتكشف هذه الرسائل عن مدى أصالة هذا الفقيه العالم ..

وعلى ذلك فإن حديثنا عن الآثار العلمية لجابر بن زيد سوف يتناول ناحيتين :

١ - رواية جابر للأحاديث النبوية .

٢ - فقه جابر وفتاويه .

#### ١ - رواية جابر للأحاديث النبوية :

من ذلك ( ديوانه ) الذي ضمنه الأحاديث التي رواها عن الرسول عليه الصلاة والسلام بأسناد صحيح .. ويقال أنه ضمنه أيضا آراءه وفتاويه في أمور العقيدة ، ويقال أن ديوانه كان من الضخامة بحيث يمجز عن حمله البعير ، ويقع في عشر أجزاء كبيرة (١) .

ويذكر أيضا أن نسخة من الديوان قد بقيت ، بعد موت جابر ، في حوزة تلميذه : أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي ثم توارثها اثمة الإباضية في البصرة . وفي عهده استنسخت المخطوطة في مكة .. كما يروى أن أحد علماء الإباضية من جبل نفوسة في ليبيا ويدعى النفاث فرج بن نصر - وهو مؤسس الفرقة النفاثية الإباضية - استطاع أن يحصل على نسخة كاملة من ديوان جابر بن زيد وأتى بها إلى جبل نفوسة . ولما كان نفاث عدوا للامام الرستمي في ( تاهرت ) ولعامله في جبل نفوسة ، فقد أثلف المخطوطة حتى لا يستطيع تناوئوه الحصول عليها أو حتى استنساخها (٢) .

(١) الساماني : اللعة الرضية - ص ١٨٤ - د. عوض خليفات : نشأة الحركة الإباضية ص ٨٩ وأيضاً : على يحيى معمر : الإباضية في موكب التاريخ ص ١١٩ - الطلعة الأولى .

(٢) المصدر المذكور : ص ١٥٠

ويعلق أحد الباحثين المعاصرين (١) على ما تقدم بقوله : « اذا صحت هذه المعلومات حول ديوان جابر فإن الباحث يستطيع أن يقرر بأن الإباضية كانت اول المدارس الاسلامية التي عنت بتدوين الحديث ، ولعل بعض المؤلفات - والتي لا تزال مخطوطة - والرواية عن جابر بن زيد او المنسوبة اليه ، انما هي قطع من هذا الكتاب الكبير » .

ولا يسعنا الا الموافقة على هذا الرأي مضيفين الى ذلك . ان هذه الحقيقة يؤكدنا امران :

- الامر الاول : مسند الربيع بن حبيب ، وقد وصل الينا يضم الاحاديث النبوية التي رويت عن جابر بن زيد . وهو من اقدم كتب الحديث وأصدقها رواية . وقد يكون الربيع استند في الكثير مما اثبتته من احاديث الى ديوان جابر . الى جانب الروايات التي وردت سواء من طريقه أو من طريق غيره في (مدونة) أبي غانم الخراساني رحمه الله .

- الامر الثاني : ما بقي من رسائل جابر ، فانها تكشف عن فقيه حريص على تسجيل فقهه وتقديم امانيده ، ومما يدل على حرصه في ذلك . انه رأى يوماً أحد طلابه يكتب شيئاً اثناء الدرس فنهاه ان يكتب شيئاً غير آية محكمة ، أو سنة متبعة ، أما رأيه فلا عبرة به لانه قد يجد في المساء حجة أقوى من التي يستند اليها في الصباح فيرجع عنه الى ما يثبت بالدليل الاقوى ويذهب الطالب بما كتب ينشر الباطل في الناس (٢)

#### (ب) مسند الربيع بن حبيب :

يعتبر هذا المسند من اصح كتب الحديث سنداً ، وأعلاها مستنداً كما يصفه شارحه الذي يعرض فيقول : فما أحق مثته أن يوصف بالعزيم وما أجدر سنده أن يدعى بسلاسل الأبريز لشهرة رجاله بالفقه الواسع ، والعلم النافع ، والورع الكامل ، والفضل الشامل ، والعدل ، والامانة والضبط والصيانة (٣)

(١) دكتور عوض غلغل : نشأة الحركة الإباضية ص ٨٩

(٢) الإباضية في موكب التاريخ ص (١) ١٤٥ - ١٤٦ ح (١)

(٣) شرح الجامع الصحيح الجزء (١) - والفقرة المنقولة في المتن من الجزء الاول ص ١

لمن هو الربيع بن حبيب ؟ وما دور جابر بن زيد في مسنده ؟ وما هو مسند الربيع ؟

— أما الربيع بن حبيب : فهو ابن عمرو الأزدي الفراهيدي البصري ، وهو من فراهيد من ( غضفان ) (١) من عمان ، وقد رحل في صدر شبابه الى البصرة حيث صحب أبا عبيدة — وسيأتي ذكره — فتعلم عليه ، وأخذ عنه ، كما أخذ عن كثيرين من علماء البصرة ، وقد رجع الى عمان في أخريات أيامه ٠٠ وقد أدرك الربيع في البصرة جابر بن زيد ٠

وقد أخذ القليل عن جابر ٠٠ حتى قيل « ما قل ما حمل عنه ، وأكثر ما حمل من العلم عن ضمام عن جابر ٠٠ وكان الربيع يقول : أخذت الفقه من ثلاثة : أبي عبيدة وأبي نوح وضمام (٢) ٠٠ وكان الربيع معروفاً بالتقوى والورع ، حتى قيل أن أناساً من أهل البصرة قالوا : انظروا لنا رجلاً ورعاً قريب الأسناد حتى نكتب عنه ونترك ما سواه ، فنظروا فلم يجدوا غير الربيع ، فطلبوا منه ذلك ، وكان يروى لهم عن ضمام أو عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد عن ابن عباس (٣)

وهكذا نرى أن الربيع كان يعيش في أواخر القرن الأول الهجري ، وطالت حياته حتى منتصف القرن الثاني الهجري وقد أدرك وصاحب الكثير من كبار التابعين ٠

— وكان ممن عرفهم وأدركهم جابر بن زيد ، ولكن صحبته لجابر لم تطل ، فقد كان جابر في أخريات أيامه ، والربيع في صدر شبابه ٠٠ ومن ثم فقد طالت صحبته لتلميذ جابر وهو أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي، نسبة الى تميم — قبيلة عظيمة من نزار — قال البدر الشماخي عنه ، كان مولى فيهم ، توفي في ولاية أبي جعفر ٠٠ تعلم العلوم وعلمها ، ورتب روايات الحديث وأحكمها ٠ وقيل انه أدرك من أدركه جابر بن زيد ، فروايته عن جابر رواية تأبى عن تأبى (٤)

— وهكذا نجد أن رواية الربيع إنما جاءت عن طريق أبي عبيدة الذي روى عن شيخه جابر بن زيد ٠٠ وأن كانت قد وردت أحاديث قد رواها أبو عبيدة عن آخرين غير

(١) غضفان بلدة بالباطنة ٠

(٢) شرح الجامع الصحيح للعلامة نور الدين السالمي ص (٤) ٠

(٣) المرجع المذكور ص (٥) —

(٤) إزالة الوعظاء — ص ٤٠ — ٤١

جابر ، فذلك قلة قليلة ، لكن معظم ما ورد في المسند ، فهو رواية جابر بن زيد عن أحد الصحابة .

— وعلى ذلك فدور جابر بن زيد هو دور الرواية الثقة الذي حفظ الأحاديث ونقلها في أمانة الرجل الورع التقى ، والفقيه الحريص البصير .

— وقد ذكر أئمة الحديث أن رتب الصحيح تتفاوت الأوصاف القتضية للتصحيح ، وأن المرتبة العليا ما أطلق عليه بعض رجال الحديث أنه أصبح الأسانيد الثلاثة ، كسند الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه ، وسند إبراهيم النخعي عن علقمة عن ابن مسعود ، وسند مالك عن نافع عن ابن عمر ، وهو قول البخاري ، لأن هذه الأسانيد قصيرة المسند ، وقريبة الاتصال بالنبوع المحدثي ، واشتهر رجالها بقوة الحفظ والضبط ، وكمال الصدق والصيانة والأمانة .<sup>١٠</sup> ويسمى هذا الإسناد بسلسلة الذهب (١) .

ويشبه هذه السلاسل مسند الربيع بن الحبيب وثلاثياته : أبو عبيدة عن جابر ابن زيد عن ابن عباس . ورجال هذه السلسلة الربيعية من أوثق الرجال ، وأحفظهم وأصدقهم ، لم يشب أحايثا شائبة انكار ، ولا انقطاع أو اعضال ، لأن الثلاثيات بأجمعها موصولة باتصال أساندها ، ولم يسقط من أسانيدها الثلاثية أحد (١) .

وعلى ذلك فإن ثلاثيات الربيع بن حبيب الأزدي ، وأحاديثها مسندة من أصح الأحاديث رواية ، وأعلىها سنداً ، ورجال سلسلة الثلاثية الحلقات هم — كما ذكرنا — أبو عبيدة التميمي ، وجابر بن زيد الأزدي والبحر عبد الله بن عباس شيخ جابر وغيره من الصحابة ، وهم بأجمعهم مشهورون بالحفظ والضبط والأمانة والصيانة (٢) .

— أما مسند الربيع : فقد تداوله تلاميذ ( الربيع ) مخطوطاً ، وتعددت نسخه ، ولم يكن — في أول الأمر — مرتباً — أو مصنفاً — على نحو موضوعي ، بل كان جامعاً للأحاديث بأسانيدها ، وتحرير نصوصها .<sup>١١</sup> وقد قام أحد الفقهاء وهو : أبو يعقوب يوسف بن إبراهيم السدراي الوارجلاني من أهل وارجلان بأرض المغرب — بأعادة

(١) عز الدين اللتوتخي : مقدمته لشرح مسند الربيع — ص ( هـ ) .

(٢) المصدر المشار إليه أعلاه ص ( و ) .



ترتيب مسند الربيع على نحو موضوعي ، جمع الأحاديث مرتبة حسب أبواب الفقه المعروفة على النحو الذي وصل إلينا .

– ويضم المسند ما يزيد على خمسمائة حديث من الأحاديث الصحيحة الثابتة عن رسول الله عليه الصلاة والسلام بإسنادها الموثوق بها ولهذا المسند سبقه ٠٠ فقد أوردت كتب الأحاديث الصحاح معظم ما تضمنه المسند من أحاديث بروايات وإسناد أخرى مما أكد الثقة في مسند الربيع ، وروايته عن جابر بن زيد .

– وللمسند شروح عديدة ، من أوضحها شرح العلامة الجليل الشيخ عبد الله ابن حميد السالمي المتوفى سنة ١٢٢٢ هـ وهو من علماء عمان الأجلاء – وقد أشرنا من قبل إليه وإلى كتابه الشهير «شرح الجامع الصحيح» وقد نشر هذا الشرح في عدة أجزاء مؤخرا بعد أن صححه وعلق عليه عضو المجمع العلمي بدمشق : العالم الجليل عز الدين التنوخي : أثابه الله كفاء ما قدم للدين والعلم واللغة من آياد بيضاء .

## ٢ – فقه جابر بن زيد وفتاويه :

– ربما كان لعلبة الدور ، السياسي ، الذي حققه جابر بن زيد ، وما قام به من جهد لارضاء المبادئ التي قام عليها مذهبه – الذي عرف فيما بعد بالمذهب الإباضي – أثره في عدم الحرص إلى درجة كبيرة على نسبة الآراء الفقهية التي قال بها جابر إليه . وشيوع نسبتها إلى الفقه « الإباضي » بصفة عامة ، مع أن الثابت أن معظم ما تفرد به المذهب الإباضي من أحكام « فقهية » إنما قد أخذت – في أغلب الأحوال – عن جابر بن زيد . وأن كان ما ذكر صراحة في بعض المراجع من آراء لجابر بن زيد ، تدل على مدى تفرد جابر بفقهه ، وتميزه في آرائه .

ونورد فيما يلي أمثلة من فتاوى جابر .٠٠ سواء في ذلك ما وافق فيها الجمهور أو تفرد فيه بالرأي .

( ١ ) فمما ورد في مسند الإمام الربيع عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد عن ابن عباس أن رسول الله صلى عليه وسلم قال : لا طلاق إلا بعد نكاح ، ولا طهار إلا بعد نكاح ، ولا عتاق إلا بعد ملك ، ولا نكاح إلا بولي ، وصدائق ، وبينة .

وقد اختلفت الآراء بالنسبة لقوله عليه الصلاة والسلام « لا طلاق إلا بعد نكاح » فيما إذا علق الطلاق بالنكاح .

— والذي ذهب اليه الشافعي وجماعة من السلف أن الطلاق لا يقع ، لأنه طلاق من لا يملك \* .

— وقال مالك : أن عمم بأن قال ، كل امرأة أتزوجها فهي طالق ، لم يقع ، فإن خص محصورات ، أو امرأة معينة وقع \* .

— وقال أبو حنيفة : يقع عمم أو خصص \* .

— أما جابر بن زيد فقد ذهب الى عدم وقوع الطلاق ، لأن النكاح عقد ، والطلاق حل ، ولا يكون الحل إلا بعد العقد (١) وهذا ما يعطيه ظاهر الحديث \* .

(ب) ومما روى في مسند الامام الربيع عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد قال : كانت عائشة تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت ست سنين ، وابتنى بها وهي بنت تسع سنين \* .

فكما يستدل من هذا صحة تزويج الصبية ، وإن أمرها ما دامت صبية الى أبيها ليس لها من نفسها اختيار ، غير أن جواز الدخول بالصبية كان موضع آراء :

— قال بعض العلماء يجوز الدخول بالصبية إذا زوجها أبوها \* .

— والحق آخرون غير الأب من الأولياء بالأب عند عدمه \* .

— ومنهم من قال : أن تزويجها موقوف الى بلوغها ، فإن أتمته تم ، وإن نقضته انتقض \* .

— ومنهم من لم ير تزويج الصبية شيئاً ، ونسب القول بذلك الى جابر بن زيد ، وبه قال بعض علماء الإباضية . وقد رأوا في ذلك فعله صلى الله عليه وسلم في التزويج بعائشة خاص به ، وأنه ليس لغيره من ذلك مثل الذي له (٢) \* . على أن للخصية وجه نظر آخر ، فالخصوصية محتاجة الى دليل ، وقد وقع بين الصحابة من غيره — صلى الله عليه وسلم — ولم ينكره أحد ، فتزوج عمر بن الخطاب أم كلثوم بنت علي وهي صبية \* . ومن هنا فإن الحكم الذي ذهب اليه جابر لم يكن محل إجماع ، بل فيه نظر \* .

(١) شرح الجامع الصحيح لسند الامام الربيع : ج (٢) ص ٢٠٢

(٢) المصدر مالف الذكر : ج (٢) ص ٤١

.. ولجابر فتاوى عديدة فى مسائل الطلاق ٠٠ وقد أورد الربيع فى مسنده عن أبى عبيدة قال ان حيان بن عمارة قال : سمعت عبد الله بن عباس - رضى الله عنه - يقول بالمسجد الحرام : جابر بن زيد أعلم الناس بالطلاق ٠٠

.. وقد وردت بعض فتاوى جابر بن زيد - فى الطلاق وغيره من أمور الدين فيما عرف برسائل جابر بن زيد ٠٠ وهذه الرسائل ما زالت مخطوطة وتوجد بالمكتبة الإسلامية التابعة لوزارة التراث القومى والثقافة بمسقط - عاصمة سلطنة عمان - نسخة مصورة من هذه الرسائل مأخوذة عن نسخة أخرى محفوظة فى إحدى المكتبات فى المملكة المتحدة ٠٠ وهى مسجلة تحت الرقم العام ٩١٩٢ - والرقم الخاص ٢١٦ ج ، ونأمل أن يبذل فى القريب الجهد لتحقيق ونشر هذه الرسائل لما لها من قيمة علمية كبيرة فى الكشف عن فقه جابر بن زيد \*

وقد جاء فى هذه الرسائل فى الرسالة الموجهة من جابر بن زيد الى عبد الملك ابن المهلب :

« فاما ما ذكرت من الطلاق بعد الخلع ، وتزعم أن ذلك نزل ببعض من تشفقون عليه . فان الفقهاء يقولون لا طلاق لمن خلع . وكذلك ينبغي أنه اذا أعطى المال ، فقبله ، فقد اختلعت من امرها ، فليس له فيها أمر . وهى أملك بامرها ، فليس بعد قبول المال له فيها مراجعة الا أن تطيب نفسها ، ولو كان طلاق بعد ذلك لا يعضى للمرأة الا بذلك لكان له أن يرتجع فيها ان شاء ، ولكن انقطع امره منها بعد قبوله المال ، وانما طلاقه بعد ذلك بمنزلة من طلق ما لا يملك » (١) \*

وفى المعاملات نجد له فى الرسائل فتاوى عديدة نذكر منها :

وأما ما ذكرت من الرجل تدفع اليه الأرض يعمرها بخلا بثلاث أو نصف ، فذلك ما يكره منه ، ولكن استأجر رجلا يأجر معلوم فليقم على أرضك ونخلك .  
وأما ما ذكرت من أنك تدفع على رجل براً وبقراً يعمل فى أرضك ، ويزرع فيها ، وله الثلث أو الربع ، فذلك أيضاً ما يكره الا رجلاً تعلم له أجره (٢) \*  
وأما ما ذكرت من رجل أخذ بخلا فى أرض يتخل فى أرض أخرى ، أو أرضاً

(١) ص ٢٨ من الرسائل المشار إليها فى المتن \*

(٢) ص (٢٢) رسالة الى يزيد بن يسار \*

بأرض أو بدار ، أو طعاما بنعام ، أو خادما بخادم . فإن ذلك لا يأس به مالم يطلب فيه الفضل . ولم يرب أهله أمرهم فى ذلك ، فإن الناس كانوا يفعلون ذلك ، يأخذون أرضا بالكوفة ، ويأخذون مكانها أرضا بالمدينة . وأهل الطائف ومكة وما حولها من القرى يطلبون بذلك مرافقهم ، ووطنهم أحب ما ملكوا فيه من الأموال (١)

وأما الذى ذكرت من رجل اشترى من رجل أرضا لا يرى الا انها له ، ثم عمرها فجاء رب الأرض فقال : أرضى لم أبعها ولم أهبها . فأخبرك أن ( هاشما ) قضى فى مثل ذلك أن تقوم الأرض فما زادت على ثمنها الأول أخذ من بائعها الأول الذى باعها وقضى للذى اشتراها على رب الأرض ما أنفق فيها وأجر عماله ما عمل فيها ولا أراه الا نعم ما قضى

كتبت الى فى شأن المحارثة ، أن الأرض والماء والاداة والبقر والبئر ، كل ذلك عندك . فياتيك ناس يطيبون اليك نفسا بعلمهم . ولا يشترطون عليك شرطا ، ولا تشترط عليهم الا الذى يرجونه عندك من الثقة والمعروف وحسن الخلق ، فيحرقون لك ، ويحافظون على سقى الحرث وحصاده وجمعه ، فإذا فرغوا من الحرث أعطيتهم ما شئت ، اقللت أو أكثرث . فرضوا بذلك . وطابوا به نفسا ، فلا أرى عليك بأسا فافعل (٢)

وقال الامام الربيع بن حبيب . عن ابنته مطرف قالت : أتيت جابرا فى ما يبلى به الناس فلم أعلم انى كلمت فقيها . ولا عالما ولا أميرا قط أعلم ، ولا أعقل منه . وسألته امرأة أخرى . عن حر يخطب جاريتها . فقال . لا تزوجه . ثم راجعته . بأن قال الخاطب : ان لم تزوجيني . زنت بها . فقال : الآن زوجيه . فهذا هو العنت (٣) .

وكتب أهل عمان للامام جابر أيام اقامته بالبصرة . يسألونه . هل يأتى الجمعة من لا يسمع النداء ؟ فكتب اليهم جابر . لو لم يأت الا من سمع النداء . لأقل الله أهلها وفى رواية لقل المساعون اليها . تؤتى من رأس فرسخين وثلاثة (٤) .

وفى رواية : ومن قدر أن يأتى الى منزله قبل الليل . فعليه الجمعة .

(١) من (٥) رسالة الى عثمان بن يسار .

(٢) من (١٢) رسالة الى أحد اصحابه .

(٣) العقود الفضية ص ٩٧

(٤) شرح طلعة الشمس - الحجج القلعة فى احكام صلاة الجمعة - للشيخ عبد الله ابن حمد السالى ص ٧

وخرج يوما يريد الجمعة ، فلتقاه الناس منصرفين \* فشقى عليه ذلك وقال : اللهم لك على أن لا أعود ، وكان يصلى الجمعة \* خلف زياد وولده عبيد الله ، وخلف الحجاج ، وكان من تلامذته ، حبيب أبو الامام الربيع المحدث ، صاحب المسند ، وعقب عليه حضور الصلاة خلف الحجاج ، فقال جابر : انها صلاة جامعة ، وسنة متبعة (١) قال تعالى ( يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسموا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون (٢) ) وقد روى : جابر بن عبد الله قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا ايها الناس توبوا الى ربكم قبل ان تموتوا ، وبادروا بالاعمال الصالحات قبل ان تشتغلوا ، وصلوا الذى بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له تسمدوا ، واكثروا الصدقة فى السر والعلانية ترزقوا وتنصروا واعلموا ان الله فرض عليكم الجمعة فى مقامى هذا فى يومى هذا فى منبرى هذا فى عامى هذا الى يوم القيامة فمن تركها فى حياتى وبعد وفاتى ، وله امام عادل او جائر استخفافا بها ، فلا جمع الله شمله ولا بارك الله له فى امره ، الا ولا صلاة له ، الا ولا حج له ، الا ولا صوم له ، الا ولا بركة له حتى يتوب فمن تاب تاب الله عليه (٣)

وقيل ان جابرا صلى بالايام يوم الجمعة والحجاج يخطب الى أن فات الوقت وقال جابر بن زيد اليوم نفع كل ذى علم علمه قيل فات وقت الظهر ودخل وقت العصر فخشى جابر فواته ايضا وقد فهم الحجاج أن جابرا صلى بالايام فقال الحجاج قد عرفنا من صلى ومن لم يصل (٤)

ان لثل هذه الفتاوى قيمة كبرى ، لما فيها من علم وهدى ، ولقربها من عصر النبوة ، ولاخذ مؤلفها من الصحابة رضوان الله عليهم ، وكما له من قيمة اخرى اثرية ، وهى انه أول كتاب خضع فى الاسلام \* ويشهد لتلك الفتاوى أيضا روايته فى المسند عنهم الله ورضى عنهم ، فالامام جابر عرف ، انه ممن أوتى الحكمة وفصل الخطاب : ولقد خرج بهذه الحكمة

(١) المرجع السابق ص ٩٧

(٢) سورة الجمعة آية رقم (٩) \*

(٣) رواء ابن ماجه والطبرانى - راجع الايضاح ج (١) للشيخ الشماخى ص ٦٠٢

(٤) المعهود للفضيلة ص ٩٧

الى العالم ، فى وقت هو بحاجة اليها ، وكيف لم ينشرها ؟ ولم يدع اليها ؟ وقد تلقاها من منبعها الاصيل ومصدرها الصحيح ، وكم كنت أتمنى أن تظهر كل فتاوى الامام ( ولكن شاء الحق سبحانه وتعالى ، لما أحرقت التتار مكاتب العراق ، واحترقت خزائنها احترق الديوان فيها ، اذ لا طباعة توجد آنذاك ، تنشر الكتب ، وتبقى خالدة ، رهن الدهر ، واذا ضاع الكتاب من هناك ، ضاع من هنا ) (١) .

— وتلك الفتاوى التى نقلنا طرفا منها تفيد جملة حقائق :

— تفيد أنه كان مرجع المستفتين ، ومقصد السائلين .

— كما تفيد أنه كان فى فتاواه يلتزم الحكم بما هو ثابت من نصوص فى الكتاب والسنة ، لا يجيد عنهما .

— وتفيد ايضا أنه كان يلجأ الى القياس فيما لا حكم له فى كتاب أو سنة .

— كما تفيد أنه حيث كان يجد شبهة فى أمر كان يبادر الى وصفه بالكراهية ليرغب السائل عنه .

— كما تفيد أخيرا أنه كان فقيها عالما ، له بصر بالاحكام والأدلة ، والأقيسة .

## الباب الثاني

### جابر بن زيد : كزعيم للمذهب الإباضي

#### تمهيد :

عندما انتقل الرسول - عليه الصلاة والسلام - الى الرفيق الأعلى ، وجد المسلمون انفسهم ازاء مشكلة جديدة : لمن يكون امرهم ؟ وما هي أسس اختياره ؟ ومن يكون اليهم امر ذلك الاختيار ؟

ومع ذلك ، فلم يطل امر هذا الجدل طويلا ، وما لبث المسلمون ان اتفقوا على ان يلى أبو بكر الصديق - ثاني اثنين اذ هما في الغار - امر المسلمين ٠٠ كما ان الأحداث التي واجهها المسلمون على عهده ، وعهد ثاني الراشدين : عمر بن الخطاب شغلته عن الخلاف ، ووحدت جماعتهم ، وانطلقت جيوشهم تلك العروش ، وتفتح الأمصار ، وتنتشر الاسلام ٠

وقد ولي عثمان بن عفان امر المسلمين ، فسار في اول عهده سيرة رضىيتها جماعتهم ، ولم ينقم عليه بسببها احد منهم ٠٠ غير أنه قد جدت بعد ذلك في حياة المسلمين أمور فرقت جماعتهم ، فأنكر فريق على عثمان بعض شأنه ، وغالى البعض الآخر في ذلك الانتكار حتى لقد أحلوا دمه - ثم قتلوه - فاثار قتله اكبر فتنة في تاريخ الأمة الاسلامية ٠

وكانت تلك الفتنة هي اول ما واجه على بن أبى طالب - كرم الله وجهه عندما ولي امر المسلمين ، ثم ان امر الفتنة قد تزايد مع تداخل الأحداث ، وبذلك تصدعت وحدة الدولة ، وأصبح على بن أبى طالب ومن يابعوه في جانب ٠ ومعاوية بن أبى سفيان ومن والوه ولم يدخلوا في بيعة على بن أبى طالب في جانب اخر ٠٠ وتقاتل الفريقان ، فزادت بذلك حدة الخلاف والشقاق ، وتواتت الأحداث في تواتر مثير ٠٠ ولجا المتقاتلون الى التحكيم ٠٠ ومع ذلك فلم يؤد التحكيم الا الى حدة

الصراع ، وازدياد الفتنة . بل لقد استتبع خروج جانب كبير من أصحاب علي بن أبي طالب عنه .

وكان هذا الخروج هدفه عودة الخلافة في أمر المسلمين ، فقد قوى شأن هؤلاء - وكثر اتباعهم - فكان أن نشب قتال بينهم وبين جيش علي . مع ذلك فإن هذا القتال لم يحسم الأمر ، بل لقد وسع من هوة الخلاف .

ورغم أن أمر الخلافة قد انتهى - بعد مقتل علي بن أبي طالب - إلى معاوية ابن أبي سفيان إلا أن ذلك لم يقعد بأولئك القوم بل - على العكس من ذلك - فقد أدى إلى اشتداد حركتهم ، وازدياد اتباعهم . كما ظهر بينهم أصحاب آراء مختلفة . . . كان لكل منهم منهجه في فهم الأحداث ، وتفسير الوقائع ، واستخلاص الأحكام . . . كما كان له أيضاً أسلوبه في الدعوة ، ومنهجه في جمع الأتباع ، وسبيله في حشد المؤيدين ومن بين هؤلاء تلك الجماعة ( الحكمة ) التي أعلنت قولها ( لا حكم إلا لله ) . وكان من بين أصحاب هذه الدعوات جابر بن زيد . . . وقد عرف هو وأصحابه - في أول الأمر - بأهل الحق والاستقامة أو بجماعة الدعوة ثم اشتهروا بعد ذلك بالاباضية .

### منهاج :

وعلى ذلك فإن فهم نشأة الاباضية تقتضي منا أن نستعرض بإيجاز لتلك المقدمات التاريخية التي أدى تداخلها - وتفاعلها - إلى ظهور الفرق الإسلامية بعامة - والفرقة الاباضية بصفة خاصة - حتى يتسنى لنا بذلك أن نعرض لدور جابر بن زيد في هذا الشأن ولما قام به من جهود ، وما قال به من آراء حتى تجمع حوله الأتباع مما أثمر في اشتداد عود هذه الحركة ، وأصبح لها دعاة - وأتباع - حرصوا عليها ، ولم يفرطوا فيها - وما يزالون - إيماناً منهم بأنها هي دعوة الحق تقوم على الفهم الصحيح لكتاب الله المنزل على عبده المصطفى عليه الصلاة والسلام ، وللمسنة المطهرة . ومن هنا فإن دراستنا في هذا الباب سوف تنقسم إلى فصول ثلاث :

الفصل الأول : مقدمات تاريخية .

الفصل الثاني : دور جابر بن زيد كزعيم للمذهب الاباضى .

الفصل الثالث : أتباع جابر بن زيد .



## الفصل الأول

### مقدمات تاريخية

#### وجه المصق غايبتنا :

ان من يتعرض لرواية أحداث التاريخ بصفة عامة ، وأحداث هذه الفترة بصفة خاصة ، يجد نفسه دائما بازاء حشد مضطرب متناقض من الأخبار التي تروى عن كل حدث . لأن كثيرا من الأخبار تتلون بنظرة راويها . حيث يصورها - بأن يشيف اليها أو يحذف منها . وقد يبتدعها ابتداعا - على نحو يهدف من ورائه الى تأييد رايه ، وتأكيد مذهبه .

وقد حدث شيء كثير من ذلك في رواية أحداث هذه الفترة ، حتى لقد بلغ الأمر انتحال احاديث منسوبة الى الرسول عليه الصلاة والسلام تتفق في مضمونها مع وجهة نظر بعض الرواة .

وفي هذا الصدد نورد بعضا مما ذكره الامام الشيخ محمد عبده عما حدث في خلافة علي بن ابي طالب . قال : « توالى الأحداث بعد ذلك ، ونقض بعض المبايعين للخليفة الرابع ما عقدوا ، وكانت حروب بين المسلمين انتهت فيها أمر السلطان الى الأمويين . غير أن بناء الجماعة قد انصدع . وان ضعفت عرى الوحدة بينهم ، وتفرقت بهم المذاهب في الخلافة ، وأخذت الأحزاب في تأييد أرائهم وكانت نشأة الاختراع في التأويل والرواية ، وغلا كل فريق فافترق الناس (١) . وهكذا وضعت الاحاديث المكذوبة ، بعضها في الطعن على علي بن ابي طالب ، وبعضها الآخر في تأييد بنى أمية . وبعضها الثالث في ذم الخوارج ، كما عمد بعض الزنادقة الذين لبسوا لباس الاسلام غشا ونفاقا الى وضع الآلاف من هذه الاحاديث . قالوا ان أحدهم وقد انكشف أمره - وهو ابن ابي العرجاء - لما أخذ ليضرب عنقه قال : لقد وضعت فيك أربعة آلاف حديث (٢) .

وبالطبع لم يقتصر الأمر على ايراد الاحاديث المكذوبة ، بل اقترن بها رواية أحداث مكذوبة ، بما ينصر هذا الرأي أو ذاك .

(١) الامام الشيخ محمد عبده : رسالة التوحيد ص ٧ - ٨

(٢) محمود أبو رية : الضواء على السنة النبوية - ص ١١٦ - ١٢١

هذه واحدة ٠٠ وأخرى تشير إليها وهي أنه حتى مع صدق النية كثيرا ما يحدث أن يغلب الهوى ، فيميل المرء - دفاعا عن مذهبه - الى عدم مراعاة الدقة بشأن بعض الوقائع فلا يختار منها الا ما ينتصر به لنفسه ، وما ينفي عن فريقه ما قد يكون هناك من خطأ أو زيغ ٠٠

وازاء ذلك كله فإن علينا أن نكون على حرص بالغ في روايتنا للوقائع والأحداث ٠٠ والا نراعى غير وجه الحق وحده فيما نورد من أخبار ٠٠ وإن يدعنا تأييد لمذهب ، أو تبعية لبعض من نؤرخ لهم الى الانحراف عنه بحال من الأحوال لأن الحق أعلى ، وإن يصح غير الصحيح ، والله هو المستعان على أن يجنبنا الزلل ويقينا عثرة الطريق ٠

#### مراحل ثلاث :

وإذا كنا سوف نعرض لبعض أحداث تلك الفترة ، فليس غرضنا هو روايتها بكل تفصيلها ، لأن ذلك مما يخرج بنا عن هدفنا ٠٠ وكل ما نهدف اليه هو عرض ما يمكن أن نسميه بالمقدمات التاريخية التي سبقت ظهور الأباضية ، والتي يمكن القول بأنها هي التي أدت إليها ، وكانت من عوامل وأسباب نشأتها ، ومن هنا فإننا سوف نقصر على ماله صلة بغرضنا ، وما يعيننا على الوصول الى غايتنا ٠٠

ولا يفوتنا أن نشير الى أن تتابع الأحداث وتداخلها في هذه الفترة التي نشير إليها يجعل من الصعوبة إمكان تقسيمها الى مراحل ، ووضع فواصل زمنية أو تواريخ محددة - يمكن القول أنها تعتبر نهاية لمرحلة ، وبداية لمرحلة أخرى ٠٠ حتى لقد ذهب البعض الى القول بأن ظهور الخوارج ترجع بداياته الى عهد الرسول عليه الصلاة والسلام ، حيث ظهر خارجون عليه ، لم يرتض بعضهم حكمه وواجهه بعضهم الآخر بالمعارضة (١) ٠

ومع ذلك فإن أغراض الدراسة تحتم علينا ضرورة تقسيم هذه الفترة الى

---

(١) الدكتور عمار طالبي . آراء الخوارج الكلامية : الجزء الأول : ص ٢٤ حيث يقرر ما يأتي :-  
إننا نرى أن النزعة الخارجية ، وإن أصل الخوارج ثبت في عهد النبي نفسه ٠٠ وأنه إذا كان معنى الخروج هو الانكار على الإمام العدل ، والاعتراض عليه ، فإن هذا المعنى حدث لصاحب الرسالة الإسلامية ، والفائد الأعلى للمسلمين ٠

مراحل ٠٠ وهذا ما حاولناه ، وانتهينا الى تقسيمها الى مراحل ثلاث .

– المرحلة الأولى هي خلافة الشيعيين : أبى بكر الصديق وعمر بن الخطاب

– رضى الله عنهما – وقد تميزت خلافتهما بوحدة الأمة الاسلامية ، وانصراف المسلمين خلالها الى الجهاد فى سبيل نشر الدعوة ، وفتح الأمصار .

– وتقتصر المرحلة الثانية على خلافة عثمان بن عفان

وقد تميزت هذه المرحلة بأميرين على جانب كبير من الأهمية والخطورة . تميزت من ناحية بحدوث تغير من جانب ولى الأمر ، وسياسة فى حكم المسلمين ، وكان هذا التغير مغايرا للمنهج الذى سار عليه الشيعيان . وقد أدى ذلك ، من ناحية أخرى الى ظهور تيارات قوية بين المسلمين تعارض هذه السياسة ، وتنحو فى مقاومتها مناحى شتى . مما أدى الى ظهور الفتنة على نحو خطير حتى لقد انتهى امر الخليفة الى قتله على أيدي نفر من أولئك المعارضين .

– أما المرحلة الثالثة فهي خلافة علي بن أبى طالب – كرم الله وجهه وما

صحبها من أحداث جسام ، وصراع مرير ، وقد انتهى ذلك كله الى نتيجتين كانت لهما آثار ضخمة على مدى التاريخ الاسلامى :

أولهما : مقتل علي بن أبى طالب بما أدى اليه من استقرار امر الخلافة لمعاوية بن أبى سفيان ، وقيام الدولة الأموية – وثانيتهما : انقسام معسكر علي بن أبى طالب – وأتباعه – الى فريقين كبيرين ، عرف أولهما بالمحكمة ، وعرف الثانى بالشيعية . وهو انقسام مازال قائما حتى وقتنا الحاضر .

مباحث ثلاثة :

وعلى ذلك فإن دراستنا فى هذا الفصل سوف تتوزع على مباحث ثلاثة نتناول

فى كل منها احدى المراحل التى أشرنا اليها ، وهى :

المبحث الأول : خلافة الشيعيين .

المبحث الثانى : عثمان بن عفان وبوادر الفتنة .

المبحث الثالث : علي بن أبى طالب والمحكمة .

## المبحث الأول خلافة الشيخين

### امسئلة ثلاثة :

ان من يستعرض الأحداث التي أعقبت انتقال الرسول عليه الصلاة والسلام الى الرفيق الأعلى يدرك الى اى مدى كان الأمر جديداً وطارئاً على حياة المسلمين ، وأنه كان بمثابة امتحان كبير لصدق ايمانهم ، بل كان ابتلاء من الله ليظهر الحق ، ويكشف عن السرائر ، وقد اجتازت جماعة المسلمين هذا الأمر ، على خير ، وما هي الا عشية وضحاها حتى كان اجمعهم قد انمقد على اختيار أبى بكر الصديق ليخلف رسول الله عليه الصلاة والسلام فى ولاية أمر المسلمين •

غير أن ما بين اعلام نبا انتقال الرسول محمد الأمين الى الرفيق الأعلى ، وما بين اخذ البيعة لأبى بكر الصديق •• جرى نقاش وجدال ، وثارت آراء ، وتبدت نزعات ، وبحثت أمور وأمور •• وإذا كان ذلك قد انتهى الى اختيار أبى بكر — الا أن ذلك لم يتم الا بعد أن كان المسلمون قد ارتضوا الأسس والمبادئ التي يرون ضرورة الالتزام بها فى اختيارهم من يلى أمرهم •

وان ذلك ليدعونا الى أن نتساءل :

— كيف تم اختيار أبى بكر الصديق ليلى أمر المسلمين ؟

— وكيف كان اختيار عمر بن الخطاب من بعده ؟

— وما هي الأسس التي قام عليها ذلك الاختيار ؟

ولعلنا أن نوفق فى اجابتنا عن هذه الأسئلة ، بما يكشف وجه الحق ، ويجلو ما اكتنفه من غموض •

١ — كيف تم اختيار أبى بكر الصديق :

تكاد الروايات تجمع على وقائع هذا الاختيار ، وكيفية تمامه ، وليس ثمة بين رواية وأخرى من خلاف الا بعض العبارات والالفاظ دون خلاف فى الجوهر •• ويمكن لنا أن نرتب الأحداث على النحو المبين فيما يلى مستقينها من مصادر مختلفة •

— لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اجتمعت الأنصار الى سعد

ابن عبادة ٠٠ فقال لهم يا معشر الأنصار ان لكم سابقة في الدين ، وفضيلة في الاسلام ليست لقبيلة من العرب ٠٠ وقد اراد الله تعالى لكم الفضيلة ٠٠ ورزقكم الايمان به وبرسوله ، والمنح له ولاصحابه ، والاعزاز لدينه ، والجهاد لاعدائه ٠٠ حتى اتحن الله تعالى لنبيه بكم الأرض ، ودانت بأسيافكم له العرب ، وتوفاه الله تعالى وهو راض عنكم قرير العين ، فشدوا أيديكم بهذا الأمر ، فانكم احق الناس وأولاهم به ٠٠ فاجابوه جميعا : ان قد وفقت في الرأي ، وأصبحت في القول ، ولن نعدو ما رأيت توليتك هذا الأمر ، فانت مقنع ولصالح المؤمنين رضى ٠

— وقد أتى الخبر الى أبي بكر ، ففرح أشد الفرح ، وقام معه عمر بن الخطاب ، فخرجا مسرعين الى سقيفة بني ساعدة ، وقد لحق بهما بعض كبار المهاجرين ، ودخلوا السقيفة ، وفيها رجال من الأشراف ، منهم سعد بن عبادة ٠٠ وانتصب الناس لأبي بكر حيث قال : ان الله جل ثناؤه بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ، فدعا الى الاسلام ، فأخذ الله تعالى بنواصينا وقلوبنا الى ما دعا اليه ، فكنا معشر المهاجرين أول الناس اسلاما ، والناس لنا فيه تبع ، ونحن عشرة رسول الله ، ونحن مع ذلك مع أوسط العرب انسابا ٠٠ وانتم أيضا والله الذين أووا ونصروا ، وانتم وزرأنا في الدين ، ووزراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ٠٠ فليس بعد المهاجرين الأولين أحد عندنا بمنزلتكم ، فنحن الأمراء ، وانتم الوزراء ، لا نفتات (١) دونكم بمشورة ، ولا تنقضى دونكم الأمور ٠

— وهنا قام الحباب بن المنذر — الاتصاري — فقال : يا معشر الأنصار : املكوا عليكم أيديكم ، فانما الناس في فيئكم ( وظلالكم ) (٢) ، ولن يجبر مجبر على خلافكم ، ولن يصدر الناس الا عن رأيكم ، انتم اهل العز والثروة ، وأولوا العدد والنجدة ، وانما ينظر الناس ما تصنعون فلا تختلفوا ٠٠ انتم اهل الايواء والنصرة ، واليكم كانت الهجرة ، ولكم في السابقين الأولين مثل مالهم ، وانتم اصحاب الدار والايمان من قبلهم ، والله ما عبدوا علانية الا في بلادكم ، ولا جمعت الصلاة الا في مساجدكم ، ولا دانت العرب للاسلام الا بأسيافكم ، فانتم اعظم الناس نصيبا في هذا الأمر ، وان أبي القوم فمنا أمير ، ومنهم أمير ٠

(١) لافتات عليه : طفي على حقه ، واستأثر به ٠

(٢) أي ظلالكم ٠

وطال النقاش ٥٥ الى ان قام أبو عبيدة بن الجراح ، فقال : يا معشر الانصار انتم اول من نصر واوى ، فلا تكونوا اول من بدل وغير فما كان من الانصارى بشير ابن سعد الا ان قال : يا معشر الانصار ٥٥ اما والله لئن كنا اولى الفضيلة فى جهاد المشركين والسابقة فى الدين ، ما اردنا ان شاء الله غير رضا ربنا ، وطاعة نبينا ٥٥ وما ينبغي ان نستميل بذلك على الناس ٥٥ ثم ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من قريش ، وقومه احق بميراثه ، وتولى سلطاته ٥٥ وايم الله ، لا يرانى اتازعهم هذا الامر ابدا ، فاتقوا الله ، ولا تنازعوهم ولا تخالفوهم \*

— ثم ان ابا بكر قام على الانصار ، فدعاهم الى الجماعة ، ونهاهم عن الفرقة ، وقال : انى ناصح لكم فى أحد هذين الرجلين : أبى عبيدة بن الجراح أو عمر ، فبايعوا من شئت منهما ٥٥ فقال عمر : معاذ الله ان يكون ذلك وانت بين أظهرنا ، انت احقنا بهذا الامر ، واقدمننا صحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وانت افضل المهاجرين ، وثانى اثنين ، وخليفته على الصلاة (١) \* — والصلاة افضل اركان دين الاسلام ، فمن ذا ينبغي ان يتقدمك ، ويتولى هذا الامر عليك ، اسط يدك ابايعك (٢) فلما ذهب عمر — وأبو عبيدة — ببايعانه سبقهما اليه بشير الانصارى فبايعه ٥٥ وقال بعض الانصار لبعض قوموا فبايعوا ابا بكر ، فقاموا فبايعوه ٥٥ واقبل من بعدهم سائر المهاجرين ببايعون \*

— وقد تخلف ، بل تردد البعض وعلى رأسهم علي بن أبى طالب — عن البيعة ، ومع ذلك ، فانه ما لبث وقد رأى امر المسلمين منعقدا على البيعة لأبى بكر حتى مضى فبايعه فى المسجد الجامع على مشهد من جماعة المسلمين الا سعد بن عبادة فانه لم يبايع حتى مات \*

— وهكذا تمت البيعة لأبى بكر برضا المسلمين واختيارهم ٥٥ بيعة جامعة ، باختيار حر ، بعد نقاش وجدال انتهى الى يقين الأغلبية بانه خير من يلى هذا الأمر لما ذكرنا من اسباب ٥٥ ففى عهد أبى بكر رضى الله عنه تأسست الدولة الاسلامية حيث

(١) ذلك ان الرسول عليه الصلاة والسلام امر — عندما مرض مرض الوفاة — بان يعلى أبو بكر بالناس ٥٥ فلم يزل أبو بكر يعلى بالناس حتى كان اليوم الذى مات فيه عليه الصلاة والسلام — ابن قتيلة/الامامة ومياسة ص ١١ — ١٢ سورة ابن هشام للشيوخ محمد بن عبد الوهاب ص ٤٠٠ — ٥٠٠

(٢) المرجع السابق نفسه ص ٤٠٧

وطد العقيدة وسير البعوث فشرع السنة الصالحة فى تأمين الدولة من أعدائها فكان له السبق على خلفاء الاسلام فى مثل هذا العمل الخير حتى لقى الله وهو عليه راضى (٢) \*

## ٢ - اختيار عمر بن الخطاب :

يرى ابن قتيبة (٤) أن أبا بكر عمل - فى الخلافة سنتين وشهورا - ثم مرض مرضه الذى مات فيه ٠٠ فدعا عثمان بن عفان فقال : اكتب عهدى ، فكتب عثمان ، وأملى عليه :

بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا ما عهد به أبو بكر بن أبى قحافة آخر عهده فى الدنيا نازحا عنها ، وأول عهده بالآخرة داخلا فيها : ائى استخلفت عليكم عمر ابن الخطاب ، فان تروه عدل فيكم ، فذلك ظنى به ، ورجائى فيه ، وان بدل وغير فالخير أردت ، ولا أعلم الغيب ، وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون ، ثم ختم الكتاب ودفعه ، فدخل عليه المهاجرون والأنصار حين بلغهم أنه استخلف عمرا فقالوا : نراك استخلفت علينا عمرا ، وقد عرفته ، وعلمت بوائقه فينا وأنت بين أظهرنا ، فكيف إذا وليت عنا ، وأنت لاقى الله عز وجل فسانئك ، فما أنت قائل ؟ فقال أبو بكر : لئن سألتنى الله لأقولن : استخلفت عليهم خيرهم فى نفسى \* قال : ثم أمر أن تجتمع له الناس فاجتمعوا ، فقال : أيها الناس قد حضرنى من قضاء الله ما ترون ، وأنه لا بد لكم من رجل يلى أمركم ، ويصلى بكم ، ويقا تل عدوكم ، فيأمركم ، فان شئتم اجتهدت لكم رأى ، ووالله الذى لا اله الا هو لا ألوكم فى نفسى خيرا \* قال : فبكى ، وبكى الناس ، وقالوا : يا خليفة رسول الله \* أنت خيرنا وأعلمنا ، فاختر لنا ، قال : سأجتهد لكم رأى ، واختر لكم خيركم ان شاء الله ، قال : فخرجوا من عنده ، ثم أرسل الى عمر فقال : يا عمر ، أحبك محب ، وأبغضك مبغض ، وقديما يحب الشر ، ويبغض الخير \* فقال عمر : لا حاجة لى بها ، فقال أبو بكر : لكن بها اليك حاجة ، والله ما حبوتك بها ، ولكن حبوتها بك \* ثم قال : خذ هذا الكتاب واخرج به الى

(١) مبقرية عمر - لعباس محمود العقاد ص ١٢٧ بشصرف \*

(٢) ابن قتيبة : الامامة والسياسة - ص ٢٤ - ٢٥

الناس ، وأخبرهم أنه عهدى ، وسلمهم عن سماعهم وطاعتهم ٠٠ فخرج عمر بالكتاب وأعلمهم ، فقالوا : سمعنا وطاعة ٠

ثم إن عمر بن الخطاب مضى الى المسجد الجامع - وقد انتقل أبو بكر الى الرفيق الأعلى - وتلقى البيعة من كبار الصحابة ، مهاجريهم وأنصارهم ، كما تلقاها ممن قدم من أهل الشام ٠٠ بايعوه جميعا على السمع والطاعة - كما بايعو أبي بكر قبله - ما أقام فيهم كتاب الله وسنة رسوله ٠ فصار سيرة نبوية عطرة فكان مثل الخليفة الأول أبي بكر رضى الله عنه مؤسسا للدولة الإسلامية بمعنى آخر ٠٠ وهو أولا : لأنجد مكانا أليق به من مكان المؤسسين العظام - ولأننا : من جهة أخرى بين التأسيس وولاية الخلافة فى إقامة دولة كالدولة الإسلامية إذ الشأن فيها للعقيدة التى تقوم عليها وليس للتوسع فى الغزوات وعمر كان على نحو من الانحاء مؤسسا لدولة الاسلام قبل ولايته الخلافة بسنتين ، بل كان مؤسسا لها منذ أسلم فجهر بدعوة الاسلام وأذانه وعزها بهيبته وعنفوانه (١) .

### ٣ - أسس الاختيار : ( نظرة تحليلية )

إن استعراض هذه الوقائع يكشف لنا بجلاء أن اختيار الخليفين الراشدين أبي بكر وعمر قام على أسس كانت موضع اجماع من المسلمين ٠٠ وهذه الأسس هى ما نوجزه فيما يلى :

- لم يختلف أحد فى وجوب إقامة حاكم أعلى للدولة ، يلى أمورها ، ويقوم على سياستها ، بل وجدوا أن ذلك من أوجب شئونهم ، وأن الأسرع باختياره وتنصيبه أمرا يقتضيه الدين ، ويحتمه - فضلا عن ذلك - دواعى الحياة (١) ٠

- أن الاختيار يتم على خطوتين : الأولى : ترشيح الشخص ٠٠ يقوم بذلك الترشيح نفر أو أكثر ممن عرفوا بالفضل ورجاحة الراى ، وممن لهم بالاسلام سابقة : فأبو بكر رشحه عمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح ، وعمر رشحه أبو بكر الصديق ٠٠ والثانية عرض هذا الترشيح على المسلمين ٠٠ يعرض فى أول الأمر

(١) عابرية عمر - للعقاد ص ١٢٧

(٢) كما كان الاتفاق عليه أن الخليفة لا يكون إلا واحدا ، فلا يجوز تنصيب اثنين فى نفس الوقت ٠ ولذلك فقد رفضت آراء بعض الأنصار ممن قالوا منا أمير ومنكم أمير ٠



على أهل الحل والعقد منهم ، فإن أقروه ، ووافقوا عليه ، جرى اعلانه على جماعة المسلمين ، فإن وافق رضاهم قبلوا على الخليفة ببياعونه ، على السمع والطاعة – ان الخليفة بعد ان تتم البيعة له – بل حتى قبل ان تتم – كان عليه ان يعلن سياسته \* \* ولم تكن هذه السياسة حتى ذلك الوقت غير العمل بكتاب الله وسنة الرسول الكريم ، وانه كان يعاهدهم على ذلك ، ويطالبهم بالسمع والطاعة ما استمر على الكتاب والسنة \* \* بل ويطلب منهم ان رأوا منه اعوجاجا ان يقوموه

– كما انه كان من المتفق عليه ايضا ان الخليفة لا بد وان يكون من قريش ، وقد قدمنا ما ساق أبو بكر وعمر بن الخطاب من أسباب توجب توافق هذا الشرط فقريش هي قبيلة النبي \* وهي القبيلة المطاعة بين العرب ، والتي لها مكانتها ومهابتها وزادت شرفا بظهور النبوة فيها ببيعة محمد عليه الصلاة والسلام \* كما استدل كذلك بحديث الرسول عليه الصلاة والسلام : « الأئمة من قريش » \*

– على أن هذا الشرط الأخير قد اثار فيما بعد الكثير من الجدل والعديد من الآراء ، كما سوف نبينه باذن الله فيما يلي من عرض لسير الأحداث \*

## المبحث الثاني

### عثمان بن عفان وبوادر الفتنة

لم يثر حدث – في حياة الأمة الاسلامية – منذ انتقال الرسول عليه الصلاة والسلام – الى الرفيق الأعلى ، كما اثارت خلافة عثمان بن عفان \* \* لقد شهدت فترة هذه الخلافة بوادر – ومقدمات – كل ما تفاضل ، وتضخم بعد ذلك من أمور ، وأحداث ، وخلافات \* \* وان التسلسل الطبيعي ليقترض منا أن نعرض لنقاط ثلاث :

- ١ – اختيار الخليفة عثمان بن عفان \*
- ٢ – سياسة عثمان \*
- ٣ – بوادر الفتنة ، ومقتل الخليفة \*

١ – اختيار الخليفة عثمان بن عفان :

– وقائع الاختيار :

يرى ابن قتيبة وقائع هذا الاختيار على النحو المتفق عليه في المصادر الأخرى ،

وتتلخص هذه الوقائع مستقاة من المصدر المذكور فيما يلي :

— وعمر يعانى من جراحه ، وقد يش من حوله من برئه ، دخل المهاجرون عليه فقالوا : يا امير المؤمنين ، استخلف علينا • قال والله ، لا احملكم حيا وميتا . ثم قال : ان استخلفت فقد استخلف من هو خير منى ، يعنى ابا بكر وان ادع ، فقد دعا من هو خير منى يعنى النبى عليه الصلاة والسلام . فقالوا : جزاك الله خيرا يا امير المؤمنين ، فقال : ما شاء الله راغبا ، وددت ان انجو منها لالى ، ولا على ••• ثم ان عائشة — ام المؤمنين — رضى الله عنها — بعثت اليه تقول لعبد الله بن عمر : يا بنى : ابلغ عمر سلامى ، وقل له : لا تدع امة محمد يلا راع ، استخلف عليهم ، ولا تدعهم بعدك هملا ، فانى اخشى عليهم الفتنة • ، فأتى عبد الله فاعلمه ، فقال : ومن تأمرنى ان استخلف ؟ لو ادركت ابا عبيدة بن الجراح باقيا لاستخلفته ووليته ، ثم راح يستعرض أسماء من انتقلوا الى الرفيق الأعلى من خيرة الصحابة الذين كان يرى انهم اهل لهذه المهمة كعاصم بن جيل • ، وخالد بن الوليد •• ثم قال : ولكنى ساستخلف النفر الذين توفى رسول الله وهو عنهم راض ، فارسل اليهم فجمعهم وهم : على بن ابي طالب وعثمان ابن عفان وطلحة بن الزبير ، والزبير بن العوام وسعد بن ابي وقاص وعبد الرحمن ابن عوف — رضوان الله عليهم — وكان طلحة غائبا •

— وقد حدد عمر أسلوب الاختيار ، وفترة التشاور ، فقال : يامعشر المهاجرين الأولين ، انى نظرت فى أمر الناس ، فلم أجد فيهم شقاقا ولا نفاقا فان يكن بعدى شقاق ونفاق فهو فيكم • تشاوروا ثلاثة أيام • فان جاءكم طلحة الى ذلك والا فاعزم عليكم بالله الا تتفرقوا من اليوم الثالث حتى تستخلفوا احداكم •• ولعل بكم صهييب هذه الثلاثة الايام التى تتشاورون فيها ، فانه رجل من الموالى لا ينازعكم امركم ، واحضروا معكم من شيوخ الانصار ، وليس لهم من امركم شيء ، واحضروا معكم الحسن بن علي وعبد الله بن عباس فان لهما قرابة •• وليس لهما من امركم شيء ، ويحضر ابنى عبد الله مستشارا ، وليس له من الأمر شيء ••

ثم قال : ان استقام امر خمسة منكم وخالف واحد فاضربوا عنقه ، وان استقام اربعة ، واختلف اثنان فاضربوا اعناقهما ، وان استقر ثلاثة ، واختلف ثلاثة فاحتكموا

الى ابني عبد الله ، فلأى الثلاثة قضى ، فالخليفة منهم وفيهم ، فان أبى الثلاثة الآخرون ذلك فاضربوا أعناقهم ٠٠

ثم قال : أوصى الخليفة منكم بتقوى الله العظيم ، واحذره مثل مضجعى هذا ، وأخوفه يوما تبيض فيه وجوه ، وتسود وجوه ، يوم تعرضون على الله لا تخفى منكم خافية ٠٠

ثم التفت الى علي بن أبى طالب ، فقال : لعل هؤلاء القوم يعرفون لك حقه وشرفه وقربته من رسول الله ، وما آتاك الله من العلم والفقه والدين فيستخلفوك ، فان وليت هذا الأمر ، فاتق الله يا علي فيه ، ولا تحمل أحدا من بنى هاشم على رقاب الناس ٠ ثم التفت الى عثمان فقال : يا عثمان ، لعل هؤلاء القوم يعرفون لك صهره من رسول الله وستك وشرفك وسابقتك فيستخلفوك ، فان وليت هذا الأمر فلا تحمل أحدا من بنى أمية على رقاب الناس ٠

— ثم انه بعد موت عمر ، اجتمع القوم فخلوا فى بيت أحدهم ، واحضروا عبد الله ابن عباس ، والحسن بن علي ، وعبد الله بن عمر فتشاوروا ثلاثة أيام ، فلم يبرموا فتبلا ، فلما كان اليوم الثالث ، قال لهم عبد الرحمن ابن عوف أتدرون أى يوم هذا ؟ هذا يوم عزم عليكم صاحبكم ألا تتفرقوا فيه حتى تستخلفوا أحدكم ، قالوا : أجل ٠ قال : فانى عارض عليكم أمرا ، قالوا : وما تعرض ؟ قال : أن تولوني امركم ، وأهب لكم نصيبي فيها ، واختار لكم من أنفسكم ، قالوا : قد أعطيناك الذى سالت ، فلما سلم القوم ، قال لهم عبد الرحمن : اجعلوا امركم الى ثلاثة منكم ، فجعل الزبير أمره الى علي ، وجعل طلحة أمره الى عثمان ، وجعل سعد أمره الى عبد الرحمن بن عوف ٠

— هنالك قال عبد الرحمن : كونوا مكانكم حتى أتيكم ، وخرج يلقى الناس فى انتقاب المدينة مثلما لا يعرفه احد ، فما ترك أحدا من المهاجرين والأتصار وغيرهم من ضعفاء الناس ورعاعهم الا سألهم واستشارهم ، اما أهل الرأى فاتاهم مستشيرا ، وتلقى غيرهم سائلا ، يقول : من ترى الخليفة بعد عمر ؟ فلم يلق أحدا يستشيريه ولا يسأله الا ويقول عثمان ٠٠ فلما رأى اتفاق الناس واجتماعهم على عثمان ٠٠ مضى وقال لعثمان : عليك عهد الله وميثاقه لئن بايعتك لتقيمن لنا كتاب الله وسنة رسوله وسنة صاحبك ، وشرط عمر الا تجعل أحدا من بنى أمية على رقاب الناس ، فقال

عثمان نعم .. ثم قال لعلي بن أبي طالب : أبايك على شرط عمر ألا تجعل أحدا من بني هاشم على رقاب الناس ، فقال علي عند ذلك : مالك ولهذا إذا قطعتها في عنقي ؟ فإن علي الاجتهاد لأمة محمد حيث علمت القوة والأمانة استعنت بها ، كان في بني هاشم أو غيرهم . قال عبد الرحمن لا ، حتى تعطى هذا الشرط .. قال علي : والله لا أعطيكه أبدا .. فتركه ..

— ثم ان عبد الرحمن بن عوف خرج الى المسجد ، فجمع الناس ، ثم قال : اني نظرت في أمر الناس ، فلم أرهم يعدلون بعثمان ، فلا تجعل يا علي سبيلا الى نفسك فإنه السيف لا غير .. ثم أخذ بيد عثمان فبايع ، وبايع الناس جميعا .

#### نظرة تحليلية :

من استعراض وقائع اختيار عثمان بن عفان وتولييه أمر المسلمين يتضح بجلاه انها كانت تسير في نفس الاتجاه الذي استقر منذ اختيار الشيخين :

— فقد كان هناك ترشيح من عمر للجماعة الذين يتم من بينهم الاختيار .. وأن حصر الأمر في هؤلاء الستة كان لسابقة فضلهم في الاسلام ، إيماناً به ، وجهاداً في سبيله ، وتمسكاً بمبادئه ، فضلاً عما تميزوا به من مكانة ومقدرة وأن اختيار أحد من هؤلاء كمرشح وحيد كان موكولا الى هؤلاء انفسهم ، ومعهم نفر من خيرة الصحابة ، وكبار المهاجرين والأنصار .. وهم من يعتبرون أهل الحل والعقد .. ثم ان من وكل اليه المذكورون الأمر لم يقف عند هؤلاء بل مضى الى جمهور المسلمين وعامتهم يستطلع الخبر ، ويستكشف اتجاه « الرأي العام » .. وأنه بعد ان وجد كفة عثمان هي الراجحة .. بينما أن لعلي مكانة وأسبقية عرض الأمر على الاثنين بشروطه التي ارتضاها — وحدها — الخليفة الراحل .. وكان العرض على ملا من الجمهور .. فلما قبل عثمان تلك الشروط — دون علي — أعلن ، الترشيح النهائي ، له .. وعلى ذلك فإن عنصر التفصيل كان هو رضا المرشح بالشروط التي ارتضاها الخليفة الراحل ووافق عليها المسلمون من بعده ..

— أن هذا الترشيح انما تم وفق أسس محددة وسياسة واضحة للحكم وقد لاقى قبولا من عثمان عرضه على المسلمين .. للمبايعة .. فبايعوا .. بايعو جميعا ، ولم يحدث تخلف أو نكوث عن البيعة . وذلك انعقدت الخلافة لعثمان ابن عفان .

– وباعلان القبول على ذلك النحو – ومبايعته – تحدد نهج الحكم : العمل بكتاب الله وسنة رسوله ، وسنة الشيخين من بعده ، وشرط عمر الا يجعل احدا من بنى أمية على رقاب الناس •

– انه قد روى أيضا في الاختيار – كما روى فيما سبقه من ترشيح – انحصار أمر الخلافة في قريش •• فقد كان الخليفة الذي تمت له البيعة ، وكذلك السنة الذين كان أمر الاختيار يدور في جماعتهم – كلهم من قريش ••

## ٢ – سياسة عثمان :

### ( ١ ) سياسة عثمان في أول عهده :

كان اختيار عثمان بن عفان لتولى أمر الخلافة نتيجة اجماع ، كما أسلفنا وقد رضيت به جماعة المسلمين لما يعرفونه له من فضل ، ولما له من سابقة الى الاسلام ، وجهاد بالنفس والمال في سبيل الدعوة ، فضلا عن مصاهرته للرسول – عليه الصلاة والسلام – فقد تزوج ابنته ، فلما توفيت تزوج من الأخرى •• وقد قال له الرسول عند وفاة ابنته الثانية : « لو كان عندي أخرى لزوجتك إياها » •

ولم يكن عثمان فضلا عن ذلك بالشخصية التي يمكن تخطيها ، فقد ولى من أمور المسلمين في حياة الرسول عليه الصلاة والسلام نواحي كثيرة فأحسن القيام بها ، وكان من أهل الشورى على عهد الشيخين ، ولم يبرم من أمر المسلمين شيء الا برأيه ••• فهو صاحب الجليل ، وصاحب الرأي والحكمة ، فضلا عن تقدمه في السن – وهو أمر له تقديره عندما يتصل باختيار من يتولى رئاسة الدولة •

وعلى ذلك ، فقد ولى عثمان أمر المسلمين ، وهم عنه راضون ، وقد سار في حكمهم ، وتدبير أمورهم بما يرضه الله ورسوله ، وبما يتفق مع نهج الشيخين ، – مما جعل أمر خلافته – محل رضا وقبول من عامة المسلمين ، حتى لقد أمكن للدولة على عهده أن تمضي في فتوحاتها ، وأن تسير الجيوش لرفع راية الاسلام في امصار جديدة لم يسبق اليها الاسلام • بل لقد أمكن على عهده أن يركب المسلمون البحر ، ويصلوا الى بعض جزر البر المتوسط – كقبرص ورودم ، حتى يؤمنوا حدود دولة الاسلام •

غير أن الأمور – مع ذلك – جد فيها ما غيرها •• وفي الحقيقة أن هذا التغير

يرجع الى عوامل - واسباب - عديدة ، تجمعت وتفاعلت ، فاشترت تلك الفتنة • وما كان لها أن تثمر الا الفرقة والشقاق •

(ب) نقد العامة وكبار الصحابة لسياسة عثمان :

- ولعلنا قبل أن نعرض لهذه العوامل نجد من الضروري أن نشير الى بعض ما صار الناس - عامتهم وكبارهم يلهجون به من نقد لسياسة الخليفة في الحكم •• فقد أورد ابن قتيبة (١) أنه قد اجتمع ناس من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام ، فكتبوا كتابا ذكروا فيه ما خالف فيه عثمان من سنة رسول الله ، وسنة صاحبيه ، وما كان من هيبته خمس الفريقية لمروان وفيه حق الله ورسوله ، ومنهم ذور القريبى ، واليتامى والمساكين ، وما كان من تطاوله في البنيان حتى عدوا سبع دور بناها بالمدينة •• وبينان مروان بن الحكم - القصور ، وعمارة الأموال بها من الخمس الواجب لله ورسوله ، وما كان من افشائه العمل والولايات في أهله وبني عمه من بنى أمية وهم أحداث وغلبة لاصحبه لهم من الرسول ، ولا تجربة لهم بالأمور ، وما كان من الوليد بن عقبة بالكوفة انصلى بهم الصبح وهو أمير عليها سكرانا أربع ركعات •• وتعطيله اقامة الحد عليه ، وتأخير ذلك عنه • ، وتركه المهاجرين والأتصار لا يستعملهم على شيء ولا يستشيرهم ، واستغنى برأيه عنهم ، وما كان من الحمى الذى حمى حول المدينة ، وما كان من اذراءه القطائع والأرزاق والأعطيات على اقوام بالمدينة ليست لهم صحبة من النبي عليه الصلاة والسلام ، ثم لا يغزون ولا يذبون (٢) وما كان من مجاوزته الخيزران الى السوط ، وأنه أول من ضرب بالسياط ظهور الناس ، وانما كان ضرب الخليفتين فيه بالدرة والخيزران •

- ولم يكن كل ما وجه اليه هو نقد العامة وحدهم ، بل ان كبار الصحابة قد واجهوه بما هو أقسى وأشد •

ومما يروى في هذا الشأن •• أن عثمان قال لابن عباس : يا ابن عمى ويا ابن خالتي ، فإنه لم يبلغنى عنك فى أمرى شيء أحبه ولا أكرهه علي ولا لى وقد علمت أنك رأيت ما رأى الناس ، فمتك عقلت وحلمك من أن تظهر ما اظهروا ، وقد أحبيت

(١) ابن قتيبة : الامامة والسياسة - ص ٢٥

(٢) أى لا يدافعون عن الاسلام

أن تعلمنى رأيك فيما بينى وبينك فاعتذر ٠ قال ابن عباس : فقلت يا أمير المؤمنين ، انك قد ابتليتنى بعد العافية ، وأدخلتنى فى الضيق بعد السعة ، والله ان رأيي لك أن يجلسنك ، ويعرف قدرك وسابقتك ، والله لوددت أنك لم تفعل ما فعلت مما ترك الخليفان قبلك ، فان كان شيئاً تركاه لما رأيا أنه ليس لهما علمت أنه ليس لك كما لم يكن لهما ، وان كان ذلك لهما فتركاه خيفة أن ينال منهما مثل الذى ينال منك تركته لما تركاه له ، ولم يكونا أحق باكرام انفسهما منك باكرام نفسك (١)

— وفى المسجد ٠٠ قام اليه رجل من المهاجرين فقال له : يا عثمان ، أرايت ما حميت من الحمى ( الله اذن لكم أم على الله تفترون ) فقال عثمان : انه قد حمى الحمى قبلى عمر لا بل الصدقة ، وانما زادت فزدت ، فقام عمرو بن العاص ، فقال : يا عثمان ، انك ركبت بالناس نهائير (٢) من الأمر ، فتب الى الله يتوبوا ، فرفع عثمان يديه وقال : توبوا الى الله من كل ذنب ، اللهم انى أول تأثب اليك ٠٠ ثم قام رجل من الانتصار ، فقال : يا عثمان ، ما بال هؤلاء النفر من اهل المدينة يأخذون العطايا ، ولا يغزون فى سبيل الله ، وانما هذا المال لمن غزا فيه وقاتل عليه ، الا من كان من هؤلاء الشيوخ من اصحاب محمد عليه السلام ٠٠ فقال عثمان : فاستغفر الله واتوب اليه (٣)

— تلك بعض ملامح الصورة التى انتهى اليه امر عثمان ٠٠ فما هى العوامل والاسباب التى ادت الى هذه الفتنة ؟

(ج) عوامل الفتنة :

نكتفى أن نشير فيما يلى الى أهم هذه العوامل ، على نحو موجز ، نكتفى فيه بإيرادها ، والتلميح اليها دون أن نعرض لها بالتفصيل :

— أول هذه العوامل سماحه لكبار الصحابة بالخروج الى الامصار ، والانتقال الى مختلف البلدان التى فتحتها الله على المسلمين ٠٠ وقد سبق للشيخين أن حالا بينهم وبين ذلك ، حتى انهم يكونوا ليغادروا المدينة على أيام عمر بن الخطاب الا باذن والى أجل « مخافة منهم على الناس ، ومخافة عليهم من الناس ، ويستأذنه أحدهم

(١) ابن قتيبة امامة والسياسة ص ٢٢ — ٢٤ بتصريف

(٢) المصدر السابق ص ٢٣

(٣) المصدر المذكور ص ٢٤ — ٢٦ بتصريف

فى غزو الروم والفرس محتجا بسابق بلائه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ٠٠  
 فيقول له : ان لك فى غزوك مع رسول الله ما يكفيك ويبلغك ، وبحسبك ، وهو خير لك  
 من الغزو اليوم ، وان خيرا لك الا ترى الدنيا ولا تراك ٠٠ اما سياسة عثمان فقد  
 اختلفت ٠٠ كانت ترمى الى اطلاقهم فى الآفاق ، ارضاء لهم ، وتوسلا بمقامهم بين  
 الدهماء فى كل قطر الى تسديد النصيحة ، وحسن القيادة ، واتقاء الفوضى (١) ٠٠  
 فلما انطلق هؤلاء الى الأمصار ، كان منهم نقد للخليفة ، ونقد للحكام ، حتى  
 ليروى عن أبى ذر انه كان يقول بالشام : « والله لقد حدثت أعمال ما أعرفها ٠٠  
 والله ما هى فى كتاب الله ولا سنة نبيه ٠٠ والله انى لأرى حقا يظفأ ، وباطلا يضى ،  
 وصادقا مكذبا ، وأثرة بغير تقى ، ومالا مستاثرا به (٢)

— ومن هذه الاسباب ايثاره نوى قرياء بالولايات والمناصب ، وتوليهم أمور  
 المسلمين وهم ليسوا لها أهل ٠٠ كما انه خالف فى ذلك بعض السفن التى اتبعها  
 النبى عليه السلام اذ ادنى اناسا من اقاريه كان الرسول قد اقصاهم عن المدينة  
 فاستدعاهم اليه بعد استخلافه ، وأغدق عليهم المنح والأموال ، وأطلق العنان لابناء  
 أسرته فى الولاية والعمالة (٣) — وكان منهم ابن عمه مروان بن الحكم الذى اتخذه  
 وزيرا يأخذ بنصحه ومشورته ، رغم سوءه وقلة تدبيره ، وغلظته على المسلمين ،  
 واساءته اليهم ٠٠ حتى ان عمار بن ياسر — الصحابى الجليل — حمل الى عثمان  
 يوما الكتاب الذى اجتمع ناس من اصحاب النبى واثبتوا فيه ما خالف فيه عثمان من  
 سنة رسول الله وسنة صاحبيه ٠٠ فدخل عليه وعنده مروان بن الحكم وأهله من  
 بنى أمية ، قدفع اليه الكتاب فقرأه ٠٠ فقال له : انت كتبت هذا الكتاب ؟ قال : نعم ٠٠  
 قال : ومن كان معك ؟ قال : كان معى نفر تفرقوا فرقا منك ٠٠ قال من هم ؟ قال :  
 لا أخبرك بهم ٠٠ قال : فلم اجترأت على من بينهم ؟ فقال مروان : يا أمير المؤمنين ان  
 هذا العبد الأسود ( يعنى عمارا ) قد جرد عليك الناس ، وانك ان قتلته نكلت به من  
 وراءه ، قال عثمان : اضربوه ٠٠ فضربوه ، وضربه عثمان معهم ، حتى فتقوا بطنه ،

(١) العقاد : عبقريّة عثمان بن عفان ص ٦٦٢

(٢) محمد أبو زهرة — تاريخ المذاهب الإسلامية — ج (١) — ص ٢٧

(٣) العقاد : عبقريّة عثمان بن عفان ص ٧٢٢



فغشى عليه ، فجروه حتى طرحوه على باب الدار فأمرت به أم سلمة زوج النبی عليه الصلاة والسلام ، فأدخل منزلها (١) .

وقد أدى ذلك كله الى تاليب الناس ، وثورتهم عليه . . . فإذا أضفنا الى ذلك ما أشرنا اليه من مخالفته سنة الرسول وصاحبيه في الكثير من الأمور . . . في ذات الوقت الذي اتسعت فيه الدولة ، وتطلع العامة فيها الى العدالة المطلقة ، والنصفة من أميرهم ، كان من الطبيعي ان يجدون محاباة للبعض دون البعض ، ولا يلقون من ولائهم رعاية مصالحهم والمساواة بينهم . . . ان تنمو الفتنة بينهم ، بل ان تجد أرضاً خصبة لتتعمق ، وتزداد ، ويشتد أوارها .

### ٣ - بوادر الفتنة ومقتل الخليفة :

تلك كانت عوامل الفتنة ومسبباتها - كما يبسطها البعض ، ويتناولها بعض الرواة . . . ومع ذلك فان ثمة أخرى للموضوع ، تقوم على أساس أن الأمر لا يرجع - في الحقيقة - الى خطأ في سياسة عثمان ، ولا الى تقصير من جانبه ، انما هي طبائع الأشياء ، ومقتضيات التطور ، وسنة الحياة ، فقد اتسع نطاق المجتمع الجديد ، وتراعت أطرافه ، ودخلت فيه أمم وأجناس شتى . . . ثم لقد كثرت الثروات في جانب . . . وازداد الفقر في جانب . . . وشاع بين الجانبين ما يشيع دائماً في أمثال هذه الأحوال من الملاحظات والبغضاء والتزايد بالتهم واللجاجة ، وإضافة الأوهام الى الحقائق في خلق ذرائع الخلاف والشحناء . . . (٢) ويدل على خطر مسألة الثروة في هذه الفتنة أن الناس تألبوا على الخليفة مرة ، فأرسل في طلب علي ليصرفهم عنه ، فلما قدم اليه استأذنه في إعطائهم بعض الرقء من بيت المال ، فأذن له ، فأنصرفوا عن زعماء الفتنة وهادوا الى حين . . . وهكذا نجد أن المال كان وراء هذه الفتنة ، وأن مثيرها لم تكن نياتهم - جميعاً - خالصة لله تعالى . . .

وأيا ما كانت الأسباب ، فقد تضافرت جميعها . . . وتوافد المذمورون من مختلف الأمصار الى المدينة . . . وحاصروا عثمان في بيته ، وشغبوا عليه ومنعوا عنه الماء وقد صعد عثمان الى أعلى البيت ، وأخذ يخاطب محاصريهم في محاولة لإقناعهم ،

(١) ابن قتيبة : الإمامة والسياسة ص ٢٦

(٢) العقاد : عثمان بن عفان ص ٧٢٢

وصرفهم عما هم فيه .. فكان كما قاله : ان الله رضى لكم السمع والطاعة ، وحذرکم المعصية والفرقة . فاقبلوا نصيحة الله ، واحذروا عقابه ، فانكم ان فعلتم الذى انتم فاعلون ، لاتقوم الصلاة جميعا ، ويسلط عليكم عدوكم وانى اخبركم ان قوما اظهروا للناس انهم انما يدعوننى الى كتاب الله تعالى والحق قد رضوا بالذى اعطيتهم ، ولا اعلم اننى تركت من الذى عاهدتم عليه شيئا ، وكانوا زعموا انهم يطلبون الحدود ، وترك المظالم ، وردھا الى اهلها ، فرضيت بذلك .. وكل الذى طلبوا فعلت ، فلم يرضوا ، وحالوا بينى وبين المسجد .. فابتزوا ما قدروا عليه بالدينة ، وهم يخبروننى بين احدى ثلاث : اما ان يقيدونى بكل رجل اصبحت خطا او عمدا ، واما ان اعتزل عن الامر ، فيؤمروا احدا ، واما ان يرسلوا الى من اطاعهم من الجنود واهل الامصار ، فارسلوا اليكم فاتيتم لتبتزوني من الذى جعل الله لى عليكم من السمع والطاعة ، فسمعت منهم واطعتموهم .. والطاعة لى عليكم دونهم - فقلت لهم : اما اقادة من نفسى فقد كان قبلى خلفاء .. ومن يتول السلطة يخطئ ويصيب ، فلم يستقدم احد منهم ، وقد علمت انهم يريدون بذلك نفسى ، واما ان اتبرا من الامر فان يصلبونى احب الى من ان اتبرا من جنة الله تعالى وخلافة بعد قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لى : يا عثمان ، ان الله تعالى سيقمصك بعدى ، فان ارادك المنافقون على خلعه فلا تخلعه حتى تلقانى .. وانى عاقبت اقواما ، وما ابغى بئلك الا الخير ، وانى اتوب الى الله من عمل عملته واستغفره .. »

وقد قال بعضهم : انه كان يقول مقالا .. ولئن سمعتم منه ليصرفنكم .. قابوا ، ورموه بالسهام ، واستقبلوه بما لا يستقبل به مثله (١) .

فانظر - هداك الله - تجد ان المسألة لم تكن فى المقام الاول مسألة مجادلة بالحسنى ، وانما هى حادثة من حوادث الشغب ، وقد نكت من نيرانها حوادث عديدة شامت الانذار الا تجتمع كلها فى وقت واحد .. وقد تسور بعض هؤلاء على عثمان بيته .. وقتلوه .. فما دفعهم .. وانما اسلم امره الى الله ..

قتل عثمان بايدى أولئك الدهماء الذين قدموا اليه من مختلف الامصار وقتلوه مدفوعين فى ذلك بعوامل لعلها كانت غير متحدة او لعل لكل ثائر منهم اهدافا غير اهداف الآخرين .

(١) ابن قتبية : الامامة والسياسة - ص ٤٣

وكانت مقتل عثمان هي ثمرة الفجة لتلك الفتنة العمياء التي اشتعلت نارها ، ولم تجد من يطفئها ، بل وجدت من ينفذها بوقود الأحقاد الدنيوية ويرتد بالمسلمين الى ظلام الجاهلية .

## المبحث الثالث

### علي بن أبي طالب والمحكمة (١)

من هو علي بن أبي طالب ؟

علي بن أبي طالب غني عن التعريف ، فهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، نشأ في بيته ، وكفله الرسول منذ صغره ، ورياه ، وكان من الرسول بمثابة الابن من أبيه يتلقى عنه العلم ، ويتخذ منه القدوة والأسوة ٠٠ فكيف وقد شهد مبعث الرسالة ، ويزوغ الدعوة ، وانبلاج النور ٠٠ فلم يعرف غير الاسلام ديناً ، نشأ عليه ، وأمن به منذ صغره ، فكان - كما وصف المسلم الخالص على سجيته المثلى ، لأن الدين الجديد لم يعرف قط أصدق اسلاماً منه ، ولا أعمق نفاذاً فيه ٠٠ كان المسلم حق المسلم في عبادته ، وفي علمه وعمله ، وفي قلبه وعقله ، حتى ليصح أن يقال أنه طبع على الاسلام فلم تزده المعرفة الا ما يزيده التعليم على الطباع .

وقد عاش مع الرسول عليه الصلاة والسلام طوال فترة الدعوة ٠٠ وشهد معه كل ما شهد من جهاد ، ومن مغاز ٠٠ وكان هو البطل المغوار في العديد من المعارك ٠٠ ثم أنه زوج فاطمة الزهراء بنت الرسول عليه الصلاة والسلام وقد أنجب منها الحسن والحسين - سبطي الرسول - وهما من هما لدى الرسول عليه السلام من المكانة والقرابة . لم يتدنس علي بأدناس الوثنية وأوساخ الوثنيين وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع الغزوات الا غزوة تبوك (٢) .

وقد وصف علي بالشجاعة - فقد كان شجاعاً لا ينهض له أحد في ميدان المناجزة

---

(١) اقول ( المحكمة ) لا الخوارج كما يقول بعض المؤرخين ( ان الخوارج ) ليست كل ( المحكمة ) وسببها ذلك فيما بعد مفصلاً ان شاء الله .

(٢) العقود الفضية - ص ٢٢

مع تسام عن البغى . وترفع عن الدنيا . كما وصف بالبروة والنخوة ، مع اعتزازه بسيفه ، وبمكائنه . ووصف بالبلاغة والفصاحة وحسن المنطق . وذلك كله بايمان صادق ، واسلام صحيح ، مع فقه بالدين ، وبصر بأحكامه . فقد « أحسن الاسلام علما وفقها كما أحسنه عبادة وعملا » فكانت فتاواه مرجعا للخلفاء والصحابة فى عهد أبى بكر وعمر وعثمان ، وندرت مسألة من مسائل الشريعة لم يكن له رأى فيها يؤخذ به أو تنهض له الحجة بين الفضل الآراء (١)

للكم هو علي بن أبى طالب الذى ولي أمر الخلافة على اثر مقتل عثمان ابن عفان . وكانت ولايته لها على اثر بيعة عامة أخذت له من كبار الصحابة ، وعامة المسلمين فى حاضرة الدولة - المدينة المنورة - وقد أقرت الأمصار هذه البيعة فى مختلف أنحاء الدولة الاسلامية فيما عدا الشام ، فقد تأخر عليه واليها معاوية ابن أبى سفيان بدعوة المطالبة بدم عثمان أولا ، على أن يرد الأمر بعد ذلك الى المسلمين ليختاروا أميرهم . ورغم ضعف هذه الدعوة وعدم نهوض حجتها الا أنها أدت الى وقوع معارك ، وحدثت خلافات ، وشيوع فتن واضطرابات ، وانقسام المسلمين الى فرق . ولم يعد الأمر أمر جماعة علي ، وانتصار معاوية . فقد برزت فى الميدان فرق آخر عرف بعضها بالحكمة وبعضها بالخوارج وبعضها الآخر بالمرجئة وبعضها الثالث بالمعتزلة . الخ .

#### منهاج الدراسة :

وإذا لم يكن المجال آمنا متسعا لتناول هذه الجوانب المختلفة للموضوع بما تقتضيه من تفاصيل وتحليل فأننا سوف نكتفى منها بما يجلى الطريق أمامنا ، وينير المسبيل لنا ، ويقود خطانا الى أسباب ظهور ( الإباضية ) وكيف برزوا الى الميدان .

وعلى ذلك ، فأننا نعرض هنا لما يمكن أن نسميه بالمقدمات التاريخية لظهور الإباضية . وما لا شك فيه أن ظهورها كان نتيجة لما سبقها من أحداث أو كان حلقة فى سلسلة ما شهدته تلك الفترة من حياة الأمة الاسلامية من تطور وتغير - بل تحول - خطير .

(١) العقاد عبقرية الامام علي ص ٧٠٧

وإذا كنا سنخصص الفصل التالي لنشأة ( المذهب ) الأباضى فإننا نختم في هذا البحث المقدمات التاريخية لظهوره ٠٠ وقد تمثلت فيما صحب اختيار علي بن أبي طالب للخلافة من أحداث ٠

وسف نقسم البحث في هذا الموضوع الى نقاط ست هي : -

١ - كيف تمت البيعة للامام علي بن أبي طالب ؟

٢ - الخلاف بين علي ومعاوية ٠

٣ - واقعة الجمل ٠

٤ - صفين والتحكيم ٠

٥ - قبول التحكيم ٠

٦ - ظهور الحكمة ٠

١ - كيف تمت البيعة لعلي بن أبي طالب :

( ١ ) سرد الوقائع :

ذكروا أنه لما كان في الصباح - بعد مقتل عثمان بن عفان - اجتمع الناس في المسجد ، وكثر الندم والتأسف على عثمان وسقط في أيديهم ، وأكثر الناس على طلحة والزبير واتهموهما بقتل عثمان ، فقال الناس لهما : أيها الرجلان ، قد وقعتما في أمر عثمان ، فخلياً عن أنفسكما ، فقام طلحة ٠٠ فقال : أيها الناس : انا والله ما نقول اليوم الا ما قلناه أمس ، ان عثمان خلط الذنب بالثوبة ، حتى كرهنا ولايته ، وكرهنا ان نقتله ، وسرنا أن نكفاه وقد كثر فيه اللجاج ، وأمره الى الله ٠ ثم قام الزبير ٠٠ فقال : أيها الناس ٠٠ ان الله قد رضى لكم الشورى ، فذهب بها الهوى ، وقد تشاورنا فريضنا علياً ، فبايعوه ٠٠ وأما قتل عثمان ، فانا نقول فيه ان أمره الى الله ، وقد أحدث أحداثنا ، والله يعلمها ٠

فقام الناس ، فاتوا علياً في داره ، فقالوا : نبايعك ، فمد يدك ، لايد من أمير ، فانت أحق بها ٠ فقال : ليس ذلك اليكم ، انما هو لأهل الشورى ، وأهل بدر ، فمن رضى به أهل الشورى وأهل بدر فهو الخليفة ، فاجتمع ونظر هذا الأمر ٠٠ فابى أن يبايعهم ، فانصرفوا عنه ٠٠

وكلم بعضهم بعضا ذئابا : يعضى قتل عثمان فى الآفاق والبلاد ليسمعون بقتله ، ولا يسمعون انه ببيع لأحد بعده ، فيثور كل رجل منهم فى ناحية فارجعوا الى علي ، فلا تتركوه حتى يبايع ، فتسير مع قتل عثمان ببيعة علي ، فيطمئن الناس ويسكنون .

فرجعوا الى علي ، وترددوا الى الاشتر النخعي والحق هو بدوره فى طلب المبايع ٠٠ ولم يزل به يكلمه ، ويخوفه الفتنة ، ويذكر انه ليس أحد يشبهه ، فعد يده ، فبايعه الاشتر ومن معه ، ثم اتوا طلحة ، فقالوا : اخرج فبايع قال : من ؟ قالوا عليا ٠٠ قال تجتمع جماعة الشورى وتنظر ٠٠ فقالوا : اخرج فبايع ، فامتنع عليهم ، فجاؤوا به يلبيونه ، فبايعه بلسانه ، ومنع يده ٠٠ ثم اقبل علي الى المسجد ، وكان أول من صعد المنبر طلحة ، فبايعه بيده ٠٠ وعن الاحنف بن قيس ناظرت طلحة والزبير وعائشة من ابايع ان قتل عثمان قالوا بايع عليا ولما قدموا اليه ناشدتهم قولهم هذا فقالوا نعم ولكنه غير وبدل (١) ٠٠ ثم بايعه الزبير وسعد وأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جميعا ، ثم نزل فدعا الناس ٠٠ ثم أرسل بالبيعة بعد ذلك الى الآفاق ٠ والى جميع الأمصار ، فجاءته البيعة من كل مكان الا الشام (٢) .

#### (ب) تحليل :

ومما تقدم نرى ان الأمر فى اختيار علي لم يخرج كثيرا عن النهج الذى اتبع فى اختيار من سبقه ٠٠ فقد كان هناك ترشيح له من بعض الصحابة ٠ وقد روعى فى الاختيار ماله من سابقة فى الاسلام ومكانة بين الصحابة ، وما اتصف به من مقدرة ، وما عرف عنه من انه اهل لهذه الولاية ٠٠ وقد عرض الترشيح على جماعة المسلمين — عامتهم وخاصتهم — فوافقوا عليه ، واقرروه ، ونهضوا لمبايعته ٠٠ بايعه كل من حضر من اهل الحل والعقد بل وغيرهم من عامة المسلمين ٠٠ على ان الاختيار ايضا روعى فيه ذلك الشرط الذى تقتضيه السياسة حتى تلك الفترة ان يكون الامام من قريش ٠٠ كما روعى ايضا عرض البيعة على جميع الأمصار لاقرارها .

(١) العقود الغفيسة ص ٢٥

(٢) ابن قتيبة ص ٤٦ - ٤٧ . الطبرى تاريخ الرسل والملوك ج (٤) ص ٤٢٧ - ٤٢٥

## ٢ - الخلاف بين علي ومعاوية :

على أن الأمر لم يستقر لعلي - بعد ذلك - فقد كانت ثمة بوادر قد بدرت وتطورات قد حدثت ، وقد أخذت المسألة صورة محددة تمثلت أول الأمر في خلاف بين علي ومعاوية ٠٠ وما لبث الخلاف أن تطور ليصبح حربا بالسيف ، وسارت الأمور على نحو غير مسبوق لتصل إلى غايتها التي اشتملتها تلك التطورات ٠٠

### ( ١ ) بوادر الخلاف :

- لم يسلم الأمر لعلي بن أبي طالب ٠٠ فقد كان أول ما فعله أن طلب مروان ابن الحكم ، كما طلب نفرا من بني أمية وابن أبي معيط فهربوا ، وخرجت عائشة باكية تقول : قتل عثمان رحمه الله ٠٠ فقال لها عمار : بالأمس تحرضين عليه الناس ، واليوم تبكيه ٠٠ ثم خرج طلحة ، فلقى عائشة ، فقالت له : ما صنع الناس ؟ قال : قتلوا عثمان ٠٠ قالت : ثم ما صنعوا ؟ قال : بايعوا عليا ، ثم أتوني فأكرهوني ولبيوني حتى بايعت ، قالت : وما لعلي يستولى على رقابنا لا يدخل المدينة ولعلي فيها سلطان ، فرجعت ( ١ ) .

- وقد أرسل علي بالبيعة إلى الأنافق ، وإلى جميع الأمصار ، فجاءته البيعة - كما ذكرنا - من كل مكان إلا الشام ، فانه لم يات منها بيعة فكتب علي إلى معاوية : « أما بعد فقد وليتك ما قبلك من الأمر والمال فبايع من قبلك ، ثم أقدم إلى في ألف رجل من أهل الشام » .

ويروي أنه لما أتى معاوية كتاب علي دعا بطومار فكتب فيه :

من معاوية إلى علي ، أما بعد فانه :

ليس بيني وبين قيس عتاب غير طعن الكلى وضرب الرقاب .

- كما ذكروا ( ٢ ) أن الزبير وطلحة أتيا عليا بعد فراغ البيعة ، فقالا هل تدري

على ما بايعناك يا أمير المؤمنين ؟ قال علي : نعم ، على السمع والطاعة ، وعلى ما بايعتم عليه أبا بكر وعمر وعثمان . فقالا : لا . ولكننا بايعناك على أنا شريكان

(١) ابن قتيبة ص ٤٨ - ٤٩

(٢) المصدر المذكور ص ٥١ - البلاذري - اتساب الأشراف ج (٢) ص ١٧ - ١٢٦

في الامر ٠ قال علي : لا ، ولكنكما شريكان في القول والاستقامة والعون على العجز والأولاد ٠٠ ولم يقنعا بهذا الجواب إذ كان الزبير يطمع في ولاية العراق ، وكذلك كان طلحة طامعا في ولاية اليمن ، فلما استبان لهما أن عليا غير موليهما شيئا ، أظهرتا الشكاة ، فتكلم الزبير في ملا من قريش ، فقال : هذا جزاؤنا من علي ، قمنا له في أمر عثمان ، حتى أثبتنا عليه الذنب ، وسببنا له القتل ، وهو جالس في بيته ، وكفى الأمر ، فلما نال ما أراد ، جعل دوننا غيرنا ٠٠ وقال طلحة : ما اللوم إلا أنا كنا ثلاثة من أهل الشورى ، كرهه أحدنا وبإيعناه ، وأعطيناه ما في أيدينا ، ومنعنا ما في يده فأصبحنا قد أخطأنا ما رجونا (١)

أما ( الأشعث بن قيس فقد ولاه عثمان علي « أذربيجان » ) وذكر أنه لما بلغه كتاب الإمام علي دعا أهل ثقفته من أصحابه إلى منزله فقال لهم إن كتاب علي قد جئني وقد أوحشني وهو أخذ بمال أذربيجان وأنا لاحق بمعاقبة فقال القوم الموت خير من ذلك تدع مصرك وجماعة قومك وتكون ذنباً لأهل الشام فلحق بعلي على دخل وضغينة وحقد وكأنه مكره (٢) ٠

وهكذا ترى أن الخلاف قد بدرت بوادره - بل وزادت - على أثر اختيار علي ابن أبي طالب لخلافة المسلمين ٠٠ وقد حسب القوم أن في اختياره على أثر مقتل عثمان بن عفان ما قد يطفئ نار الفتنة ، ويعيد إلى جماعة المسلمين أمنها وهدوءها ووحدة صفها - إلا أن شيئا من ذلك لم يتحقق بل الذي تحقق كان على العكس من ذلك كله مزيدا من الفرقة ، وإن الدارس لهذه الأحداث وما أحاط بها من ظروف وملابسات ليستطيع في يسر وبساطة أن يرد النتائج إلى أسبابها ، إذا هو أخذ في اعتباره طبائع الأمور ، وسنة التطور البشري ، وما لختلف العوامل - والمؤثرات - الدنيوية من سطوة وأغراء ٠

ولعل نقطة البداية هي أن تلقى أمام هاتين الشخصيتين البارزتين اللتين احتلتا مكان الصدارة من الأحداث ، وتحزب من حولها الناس ٠٠ وهما : علي بن أبي طالب ومعاقبة بن أبي سفيان ٠٠ وليست وقفنا هذه للمفاضلة بينهما أو لإصدار أحكام

(١) ابن قتيبة : المصدر المذكور ص ٥١ انساب الاشراف للبلاذري ج (٣) ص ١٧٥

(٢) الخوارج هم انصار الامام علي - للمؤرخ سليمان بن داود بن يوسف ص ٤٠



بشأنهما ، وإنما بهدف واحد محدد : هو معرفة طبيعة كل شخصية وما كان يحيط بصاحبها من ظروف ٠٠ - ففي ناحية نجد علي بن أبي طالب ، وهو من عرفناه نشأة وتكويناً وتربية وسلوكاً وأخلاقاً ٠٠ لم تشب تاريخه شائبة ، ولم يكن سلوكه محل تنقص أو انتقاد ٠٠ فهو الكريم مولداً ، السامى طباعاً ، وقد عاش ما عاش حتى تم اختياره للخلافة وهو موضع التقدير من المسلمين - عامتهم وخاصتهم - وهو الوزير بالرأى والمشورة لمن سبقه من الخلفاء ٠ بل كان هو الشخص المرجو ليجتاز بالدولة محنتها التى منيت بها بمقتل عثمان ٠٠ فمثل علي هو الذى اذا فرضت بيعته على كل الأمصار تمت له البيعة فى يسر وبساطة وعن رضا واقتناع ، فلم يكن فضله موضع خلاف ، ولم تكن مكانته - أو اهليته للمهمة - مجالاً لنقاش أو مساومة ٠٠

- وقد أخذ عليه خصومه أن له يداً فى مقتل عثمان ٠٠ وتلك دعوى لا سند لها ٠٠ بل هى دعوى مكذوبة تنقصها الوقائع الثابتة ٠٠ فقد جاء فى رواية ، شداد بن أوس ، أنه خرج من منزله فى ذلك اليوم ممتاً بعمامة رسول الله ، متقلداً سيفه ، أمامه الحسن ابنه ، وعبد الله بن عمر فى نفر من المهاجرين والأنصار حتى حملوا على الناس وفرقوهم ، ثم دخلوا على الخليفة فسلم عليه علي ، وقال : « لا أرى القوم إلا قاتلك ، فمرنا فلنقاتل » فقال الخليفة : انشد الله رجلاً رأى لله حقاً ، وأقر أن لى عليه حقاً أن يهرق فى سببى ملاء محجمة من دم ، أو يهرق دمه فى ، فأعاد على القول ، فأعاد عليه هذا الجواب ٠٠ ثم خرج من عنده الى المسجد وحضرت الصلاة فنادوه : يا أبا الحسن ، فصل بالناس ، فقال : « لا أصلى بكم والامام محصور ، ولكنى أصلى وحدى » ثم صلى وحده وانصرف الى منزله ، وترك ابنه مع أبناء زمرة من الصحابة فى حراسة دار الخليفة ، ليعلم الثوار أنهم معتدون على كل ذى خطر فى الاسلام أن وصلوا الى الخليفة بأعداء ذكره العقاد فى عبقريته الامام علي ص ٢٢٥ ٠٠ ولكن الثوار قد تسوروا الدار ليليل ومضت سيوفهم فى بطنه وقتلته ثم خرجوا هاربين من حيث دخلوا ٠٠

ومن الثابت أن الخبر عندما بلغ علياً غشى عليه ، ثم أفاق ، فقال لابنه : كيف قتل أمير المؤمنين وانتما على الباب ؟ ورفع يده فضرب الحسن والحسين ، وشتم محمد بن طلحة ، ولعن عبد الله بن الزبير ، وخرج وقد سلب عقله ، لا يدري ما

يستقبل من أمره ٠٠ ثم أتى منزله وأغلق الباب (١) ٠٠

— وقد ولى علي بن أبي طالب الخلافة بشروطها : وتمت له البيعة من أهل الحل والعقد ٠٠ كانت بيعة عامة ، لم يتخلف عنها أحد ٠٠ وأرسلت البيعة للأمصار فنالت الموافقة (٢) ٠٠ ومار في أمر الدولة كما ينبغي له أن يسير أخذا بكتاب الله ، وتمسكا بسنة رسوله ، وإنفاذا لحكم الله ، والمسير في حكومة المسلمين بما يتفق مع الشريعة الفراء دون الغراط أو تفريط ٠

— وفي الناحية المقابلة نجد معاوية بن أبي سفيان ٠٠ كان من الصحابة ، وكتاب الوحي ، إلا أنه ليس من أصحاب السبق في الاسلام ، وقد ظل شطر شبابه في جانب قريش المعادى للإسلام ثم هو ابن أبي سفيان الذي لم يدخل الاسلام إلا بعد أن تم للرسول عليه الصلاة والسلام فتح مكة ٠٠ وقد ولى معاوية أمر الشام بعد أخيه يزيد ٠٠ واستقر بها بضع عشرة سنة إلى مبايعة علي بالخلافة ، وقد ولد فيها مكانته ، بل وعاش فيها عيشة أصحاب الملك والامارة ٠٠ وكان شديد الحرص على أن يترضى أهلها ، وأن يأخذهم بالحسنى ، وأن يجعل منهم أنصارا له وجنودا مخلصين ٠٠ والشام ذات خيرات وثمار ، وأهلها أهل حضارة ، وقد كانت من قبل خاضعة للروم وقد لغيت منهم الكثير من المساويء ٠٠ فلا عجب أن تدين لمعاوية بالطاعة ، وأن تسلم له قيادها ، وأن يسير فيها معاوية سيرة حسنة تجعله فيها الحاكم المطلق بل والامير المطاع ٠٠

— وقد بويج لعلي من كل الأمصار إلا الشام ٠٠ فقد تباطأ معاوية ، وأبى البيعة ٠ ففيم كان التباطؤ ، ثم رد البيعة ، ثم ما حدث بعد ذلك من حروب ، وقف فيها علي في جانب ٠٠ ومعاوية في جانب آخر ٠٠ ؟

كانت هناك لذلك كله أسباب ظاهرة ٠٠ وأخرى خفية ٠٠ وفي الحقيقة أن الأسباب الظاهرة كانت أسبابا واهية ٠٠ ولم تكن أكثر من ستار يحاول به مثيرو الفتنة — ضد علي — أن يخفوا وراءه دوافعهم الحقيقية ٠٠ فقد كانت دعواهم تقوم على المطالبة بدم عثمان ٠٠ والقود من قاتليه وعلي

(١) المقاد : الامامة والسياسة لابن قتيبة : ص ٤٥

(٢) وذلك فيما عند الشام — كما أسلفنا ٠

بريء من دم عثمان - كما سلف القول بل كان ولداه ممن وقفوا على باب عثمان يدافعون عنه .. لولا أن قضاء الله كائن ولا مرد له \*

وعلى العكس من ذلك كان المطالبون بدم عثمان - بعد ولاية علي - هم من حرضوا بالأمس على قتل عثمان .. ولعل ما يصور ذلك هو قول سعد بن أبي وقاص عندما سألهم عمرو بن العاص عن قتل عثمان فقال : انه انما قتل بسيف سلته عائشة ، وصقله طلحة ، وسمه ابن أبي طالب ، وسكت الزبير ، وأمسكنا نحن ولو شئنا دافعنا عنه ، ولكن عثمان غير وبدل ، وأحسن وأساء ، فان كنا أحسننا فقد أحسننا ، وان كنا أسأنا فاستغفر الله ، وأخبرك أن الزبير مغلوب بغلبة أهله ، وبطلبه بذنبه وطلحة لو يجد أن يشق بطنه من حب الامارة لشقه (١) \*

ولعل ما يشير اليه سعد من أن عليا كان له دور في « سم » السيف لا يعدو ما هو معروف من أن عليا كثيرا ما كان يواجه عثمان بأخطائه ويطلب منه أن يعدل عنها ، ويتوب منها .. وذلك كان دأبه على الدوام ..

- ولعل أيسر ما يقال بشأن ما أبداه معاوية حين علل خروجه على علي لاتهامه إياه في دم عثمان بتقصيره في القود من قتلته .. أن نتساءل : ماذا صنع معاوية بقاتلي عثمان حين صار الأمر اليه ، ووجب عليه أن ينفذ العقاب الذي من أجله صار واستباح القتال ؟ .. انه لم يفعل شيئا أكثر من أن وطد الأمر لنفسه ، ودعم مكانته .. ونسى الثار السابق ، ولم يستمع الى من راحوا يذكرونه به .. ولقد كان أول ما سمعه معاوية يوم زار المدينة ، ودخل بيت عثمان صيحة عائشة ابنته وهي تبكي : « وا ابتاه » ، فما كان منه الا أن قال لها : « يا ابنة أخي ، ان الناس اعطونا طاعة ، واعطيناهم أمانا ، وظهرنا لهم حلما تحت غضب ، وظهروا لنا طاعة تحتها حقد ، ومع كل انسان سيفه وهو يرى مكان اتساره ، فان نكثنا بهم نكثوا بنا ، ولا ندرى أعلينا أم لنا ، ولئن تكوني بنت عم أمير المؤمنين خيرا من أن تكوني امرأة من عرض المسلمين » (٢) \*

(١) المصدر المذكور - ص ٤٨ يتصرف \*

(٢) عباس العقاد - عبارة الإمام علي ص ٧٣٥

فلم يكن شيء من ذلك هو السبب الحقيقي فيما حدث كله .. انما الدافع لذلك كان امورا اخرى .. لعلنا نتمكن من ان نلم بطرف منها فيما يلي : -

### (ج) الدوافع الحقيقية للثورة على علي :

ان هذه الدوافع لتبدو واضحة لكل من ينظر الى حقيقة الاوضاع في تلك الآونة وما طرأ عليها من تطور وتبدل .. ولسنا في هذه النظرة نشايح الكتاب المحدثين وحدهم فيما سبقونا اليه من القول بذلك .. ولكننا ايضا نساير القدامى المؤرخين - ونأخذ عنهم - الذين وضعوا ايدينا على الوقائع ، والتفتوا فيما نقلوا اليها من رواية للأحداث للدوافع الحقيقية التي كانت وراء تصرفات رجال تلك الفترة ..

- روى الطبري (١) .. ان علي بن ابي طالب ، رأى قبل ان يشتد الحرب بينهما في معركة صفين ان يعذر اليه .. فدعا بعض اصحابه وقال لهم : انتوا هذا الرجل ( يعنى معاوية ) فادعوه الى الله والى الطاعة والجماعة .. فقال احدهم : يا امير المؤمنين ، الا نطعمه في سلطان توليه اياه ، ومنزلة يكون له بها اثره عندك ان هو بابيك ، فقال علي : انتوه ، فالقوه ، واحتجوا عليه ، وانظروا ما رايه .. فاتوه ، ودخلوا عليه .. فقال ابو عمره بشير بن عمر - الموفد من قبل علي - : يا معاوية ان الدنيا عنك زائلة ، وانك راجع الى الآخرة .. وانى انشدك الله الا تفرق جماعة هذه الأمة والا تسفك دماءها بينها .. فقطع معاوية عليه الكلام وقال : هلا اوصيت بذلك صاحبك فقال ابو عمرة : ان صاحبى ليس مثلك ، ان صاحبى احق البرية كلها بهذا الامر في الفضل والدين والسابقة في الاسلام والقراية من الرسول .. فقال معاوية : ماذا قال ؟ فاجابه ابو عمرة : يا مارك يتقوى الله عز وجل ، واجابة ابن عمك الى ما يدعوك اليه من الحق فانه اسلم لك في دنياك ، وخير لك في عاقبة امرك . قال معاوية : ( ونبطل ) دم عثمان رضى الله عنه .. لا والله لا افعل ذلك ابدا .. فذهب سعيد بن قيس - وهو ايضا ممن اوقفهم علي - يتكلم فقال : يا معاوية قد فهمت ما رددت على صاحبى ، انه والله لا يخفى علينا ما تنزرو وما تطلب . انك تجد شيئا تستغوى به الناس ، وتستميل به اهواءهم ، وستخلص لنا به طاعتهم الا قولك

(١) الطبري : تاريخ الرسول والملوك - ج (٥) ص ٢٤٧ - ٢٤٢

قتل امامكم مظلوما فتحن نطلب بدمه ، فاستجاب له سفهاء طغام ، وقد علمنا ان قد ابطلت عنه بالنصر واحببت له القتل لهذه المنزلة التي اصبحت تطلب .. فاتق الله يا معاوية ، ودع ما انت عليه ، ولا تنازع الامر اهلكه .. فقال معاوية : « انصرفوا من عندي .. فانه ليس بيني وبينكم الا السيف » .

فعلى يطلب بحق ، ويستند فيه الى منطق وواقع ومثل عليا وسنن رشيدة .. وهو مع أصحابه يلتزم سيرة الرسول والخلفاء الراشدين .. هو بينهم كواحد منهم .. ليس له ، كما نذكر ، الا عطاؤه .. هو لا يبغى الا وجه الحق ، واعلاء امر الدين ، وتنفيذ الشرع ، والمضى بالاسلام الى حيث اراده الله نورا وهدى وهداية ..

ومعاوية انما هو طالب دنيا ، يريد الجاه والاستئثار .. هو يترضى أصحابه بالمال والعطايا .. وهو يعنيه بالمال - بل ويفقد عليهم من خيرات الشام - ولم يكن دم عثمان - ولا المطالبة بالقود من قاتليه ، الا شيئا يستغوى به الناس ، كما اورد صاحب علي بن ابي طالب .

فالمسئلة على ذلك قد اخذت صورة اخرى ، وتطور الأمور - وتغير النفوس - كان قد وصل الى منتهاه .. وكانت سياحة الصحابة وخروجهم الى مختلف الامصار مما زكت هذا التغير ، فقد ادت الى زيادة الثروات والأموال بين ايديهم .. فاصبحوا حريصين على ثرواتهم ، وتغيرت نظرتهم للأمور ..

فشمة رغبة في الدنيا ، وطمع في الثروة ، وطموح الى تولى السلطان بغية تحقيق المزيد من الترف .. وشمة فرس مواتية من اضطراب ، وقيام فتن وتمرد وقد احسن معاوية وصعبه اهتبال الفرص ، وانكاء نار الفتنة ، فوجدوا من يشايعونهم واصبح ممسك معاوية مقصد الراغبين في النفع والمال ..

وكان هناك ايضا آخرون من الصحابة خرجوا يبتغون اثاره الفتنة عساهم يصيبون من ورائها نفعا .. وعلى رأس هؤلاء طلحة والزبير .

### ٣ - واقعة الجمل :

كان الزبير وطلحة ممن بايعوا عليا .. بايعاه على ملا ومع من بايع في المسجد .. وقد اتيا الى علي وقالوا : يا امير المؤمنين ، انذن لنا في العمرة ، فان

نقم الى انتقضائها رجعنا اليك . وان تصر نتبعك ، فنظر اليهما علي ، وقال : نعم ،  
والله ما العمرة تريدان ٠٠ وانما تريدان ان تمضيا الى شائكما (١) ٠٠

وقد مضيا ٠٠

وكانت معهما عائشة وعبد الله بن الزبير ومحمد بن طلحة ٠٠ وكان ذلك ايذانا  
باندلاع الفتنة ٠٠ ولا نجد ضرورة لذكر التفاصيل المعروفة من اجتماع نفر من البصرة  
وسواها الى طلحة والزبير - ومعهما أم المؤمنين - وقد اضطر علي ان يخرج الى  
هؤلاء الذين يثيرون الناس ، ويحزبون الأحزاب ٠٠ خرج الى العراق ، فبايعته الكوفة  
وغير الكوفة ، واجتمع اليه نفر كثير ٠٠ والتقى الجمعان في تلك الواقعة الشهيرة  
« بواقعة الجمل » لما انتهت اليه من انتصار علي وانحار خصمه وقتلها ، وأمر  
أم المؤمنين ، وردھا مكرمة الى مقامها في المدينة المنورة ٠٠

واذا كان النصر قد كتب في هذه الواقعة لعلي بن أبي طالب الا انه كان النصر  
الذي أحدث الصدع ، وكشف عن عمق الصراع ٠٠

ذلك انها حرب بين طائفتين من المسلمين ٠٠ لماذا يحل فيها ؟ وماذا لا يحل ؟  
وهل للمسلم ان يقتل المسلم ؟ وما وجه الحق فيها ؟ وايا كان صاحب الحق ، فهل  
يحل دم المسلمين ، والقاتل والمقتول كلاهما من أصحاب القبلة ؟ كان علي مضطرا ،  
ولم يكن في وسعه تجنب الحرب ، ولكنه الاضطراب المؤلم وهى الحرب التى لا يفرح  
المنتصر فيها ٠٠ بل ان حزنه على من قتل من الجانب الآخر ليرى على فرحه بما حقق  
من نصر ٠٠ لقد اقام علي بن أبي طالب في عسكره - بعد انتهاء المعركة - ثلاثة ايام  
لا يدخل البصرة ، وتذب الناس الى موتاهم ، فخرجوا اليهم ، فدفنوه ، فطاف علي  
معهم في القتلى ٠٠ وصلى على قتلاهم من اهل البصرة وعلى قتلاهم من اهل الكوفة  
وصلى على قريش (٢) ثم أمر النادى فنادى : لا يقتلن مديرا ، ولا يجهز على جريح ،  
ولكم ما في عسكرهم ، وعلى نسائهم العدة ، وما كان لهم من مال في اهلبيهم فهو  
ميراث على فرائض الله (٣)

(١) ابن قتبية : الامامة والسياسة - ص ٥١

(٢) الطبرى : ج (٥) - ص ٢٢١ - ٢٢٢

(٣) ابن قتبية ص ٧٢ الطبرى - ص ٢٢٢

– وهكذا تجد أن عليا لم يعتبرها حربا كسائر الحروب ، فليس للنساء فيها سبى ، وإنما القتلى مسلمون ٠٠ وما كان لهم من مال فهو ميراث لأهلهم ٠٠ والصلاة عليهم واجبة ٠٠

وأيا ما كان الأمر فقد انحاز العراق كله الى علي ٠٠ وخلصت اليه بعد ذلك الأمصار فيما عدا الشام ، فقد أصر معاوية على موقفه ، وكان دافعه الى ذلك – كما أسلفنا – الحرص على الدنيا ، والفوز بالخلافة دون غيره ومبتغاه من ذلك تمكين الأمر له ٠٠ ولبنى أمية من بعده ٠

#### ٤ – صفين والتحكيم :

وقد سار علي بن أبي طالب بعد ذلك المسيرة التي يرضاهها الاسلام واجتهد ليقر الولاة الصالحين على الأمصار ٠٠ أمر ابن عباس على البصرة ٠٠ وولى زيادا الخراج وبيت المال ٠٠ كما ولى محمد بن أبي بكر مصر ٠٠ وكان عليه بعد ذلك أن يخرج الى معاوية بن أبي سفيان ٠٠ فقد حق عليه أن يدخله في طاعته جبرا بعد أن أعذر اليه مرات ومرات ، فأبى الخضوع ، وأصر على مخالفة الجماعة ٠٠

وقد استشار علي أصحابه في أمر معاوية ، فأشار عليه قوم أن يبعث الجنود ويقيم ، وأشار آخرون بالمسير ، فأبى الا المباشرة والمسير (١)

– وانظر الى علي – وهو في مسيره – يبلغه أن بعضا من جند الشام قد لقي أصحابه ، وأن الفريقين متواقفان ، وقد طلب اليه أصحاب الرأي ٠٠ فيرسل علي الى « الاشتر » يقول له : النجاء النجاء الى أصحابك ٠٠ فاذا قدمت عليهم فانت عليهم ، وإياك أن تبدأ القوم بالقتال الا أن يبدؤوك حتى تلقاهم فتدعوهم وتسمع ، ولا يجرمنك شنائهم على قتالهم قبل دعائهم والاعتذار اليهم مرة بعد مرة ٠

فالأمر عنده ليس أمر حرب ، وليس غرضه تحقيق نصر ٠٠ إنما هي « الخلافة » كما عرفها المسلمون ، ينبغي أن تقوم ، ويحفظ لها حقها من الطاعة من جميع الأمصار ٠ – وننظر الى علي – مرة أخرى وقد قدم بجنده على معاوية وأهل الشام بصفين ، فوجدوهم قد نزلوا منزلا اختاروه مستويا واسعا ، وأخذوا مصدر الماء ٠

(١) المصدر المذكور – ص ٢٢٩

وجعلوه قى أيديهم ، ومنعوا عنه عليا وعسكره ، بل وأصروا على ذلك الأمر ٥٥  
هناك يفزع جند علي اليه ٥٥ فما كان منه الا أن نادى أحد أصحابه وقال له أئت  
معاوية ، وقل له انا سرنا مسيرنا هذا اليكم ونحن نكره قتالكم قبل الاعتذار اليكم ،  
وانت قدمت الينا خيلك ورجالك فقاتلتنا قبل أن نقاثلك ، وبدائننا بالقتال ونحن من رأينا  
الكف عنك حتى ندعوك ، ونحتج عليك ٥٥ وهذه أخرى قد فعلتموها قد حلتم بين  
الناس وبين الماء والناس غير منتهين أو يشربوا ، فابعث الى أصحابك فليخلوا بين  
الناس وبين الماء ويكفوا حتى ننظر فيما بيننا وبينكم وفيما قدمنا له ، وقدمتم له ، وأن  
كان أعجب اليك أن تترك ما جئنا له ، وتترك الناس يقتتلون على الماء حتى يكون  
الغالب هو الشارب ، فعلنا ٥

وهنا وحيث أصبحت المسألة حياة أو موتا تراه لا يعدل عن خطته فهو لا يريد  
الحرب ، وانما يريد الحق ، وأن جاء الحق بدون حرب فذلك هو أقصى المرام ٥٥  
وقد طال جدال معاوية مع صاحبه ٥٥ فلما أراد الرسول الانصراف سأل معاوية  
عن جوابه ، فقال له معاوية : سيأتيكم رأيي ٥٥ وعاد الرسول ليجد معاوية قد أرسل  
الى رجاله ليكفوا الماء ويشددوا في ذلك على جند علي ٥٥ عندئذ لم يجد علي بدا من  
القتال ، فأنزله فيه ، واضطربت السيوف وتقاتل الفريقان ، فصار الماء في أيدي  
علي ٥٥ فقال هذه : لا والله لا نسقيهم منه ٥٥ فأرسل علي اليهم أن خذوا من الماء  
حاجتكم ، وارجعوا الى معسكركم ، وخلوا عنهم ، فان الله عز وجل قد نصركم عليهم  
بظلمهم وبغيهم (١) ٥

— وانظر ، بعد ذلك ، ولم يعد من الحرب بد ، وقد تكرر الاعتذار الى معاوية  
دون أن يرجع عما هو عليه ، وقد جاءت الرسل اليه من قبل علي بالفشل ٥٥ انظر  
الى علي ، وهو يسن لجنده شريعة الحرب — كما يراها — فيقول لهم : لاتقاتلوا القوم  
حتى يبدؤكم ، فأنتم بحمد الله عز وجل على حجة ، وترككم ايأهم حتى يبدؤكم حجة  
أخرى لكم ، فإذا قاتلتموهم فهزمتوهم ، فلا تقتلوا مدبراً ، ولا تجهزوا على جريح ،  
ولا تكشفوا عورة ، ولا تمشوا بقتيل ، فإذا وصلتكم الى رجال القوم ، فلا تهتكوا سترا ،  
ولا تدخلوا داراً الا باذن ، ولا تأخذوا شيئاً من أموالهم الا ما وجدتم في عسكرهم ،



ولا تهيجوا امرأة بأذى وإن شتمن أعراضكم ، وسببن أمراءكم وصلحاءكم ، فإنهن  
ضعاف اللقوى والأنفس (١) ٠٠

— وقد استمر الحرب بين الفريقين ، وطال ، وكثر القتلى من الجانبين ، وإن كان  
أصحاب علي وجنده أكثر فداء واقداما وشجاعة ٠٠ وقد شدوا على جيش معاوية  
حتى أوشك النصر أن يتحقق لهم ٠٠ فلما رأى معاوية ذلك ، قال — فيما ترويهِ  
المراجع (٢) — لعمر بن العاص : يا عمرو ألم تزعم أنك ما وقعت في أمر قط إلا  
خرجت منه ؟ قال : بلى ، قال : أفلا تخرج مما ترى ؟ قال : والله لأدعونهم أن شئت  
إلى أمر أفرق به جمعهم ، ويزاداد جمعك إليك اجتماعا ، أن أعطوكه اختلقوا ، وإن  
منعوكه اختلقوا ٠

قال معاوية : وما ذلك ؟

قال عمرو : تأمر بالمصاحف فترفع ، ثم تدعوهم إلى ما فيها ، فوالله لئن  
قبله ، لتفترقن عنه جماعته ، ولئن رده ليكفرنه أصحابه ٠٠

فدعا معاوية بالمصحف ، ثم دعا رجلا من أصحابه يقال له ابن هند فنشره بين  
الصفين ، ثم نادى : الله الله في دمائنا ودمائكم الباقية ، بيننا وبينكم كتاب الله ٠  
فما سمع الناس ذلك ثاروا إلى علي ، فقالوا : قد أعطاك معاوية الحق ، ودعاك  
إلى كتاب الله ، فاقبل منه ٠

ورفع صاحب معاوية المصحف وهو يقول : بيننا وبينكم هذا المصحف ، ثم تلا  
قوله تعالى « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ٠ ليحكم  
بينهم ، ثم يتولى فريق منهم وهم ممرضون » (٣) ٠

وقال أصحاب علي — أو بعض منهم — نجيب إلى كتاب الله عز وجل ، وننيب  
إليه ٠٠

ولم يكن علي بن أبي طالب من هذا الرأي ٠٠ فثار الخلاف ، ووقعت الفرقة ٠

(١) المصدر المذكور — الجزء السادس — ص (٦) ٠

(٢) المصدر المذكور ص ٢٦ ، ٢٧ — ابن قتيبة : الامامة والسياسة ص ١٠١ — ١٠٢

(٣) سورة آل عمران آية رقم (٢٢)

## ٥ - قبول التحكيم :

### (١) تردد علي بشأن التحكيم :

- نعم .. فقد وقع ما أراده عمرو بن العاص . فقد كان ذلك هو القصد من رفع المصاحف : إيقاع الفرقة بين صفوف علي وكف بأسهم عن جند معاوية ، وبذلك يحقق معاوية نصرا بلا ثمن ، ويبلغ غايته بأقصر طريق .. ولم تكن غايته سوى الدنيا ورئاسة الدولة . فقد سألته الثقفى : علام تقاتل علي بن أبي طالب ؟ قال معاوية « على دم عثمان ، وعلى هذا الخاتم ، الذى من جعله فى يده جادت طينته ، وأطعم عياله ، وأدخر لأهله » (١) - فإذا كان ذلك هو قول معاوية بلسانه ، وكان دم عثمان حقا أريد به باطل ، بدا الغرض بالنسبة لمعاوية واضحا بيّنا : انه الدنيا .. والرئاسة .. والمال ..

- وكما ذكرنا من قبل فان علي بن أبي طالب لم يقبل أول أمره بالتحكيم .. لأنه أدرك ما وراءه .. حدثوا (٢) انه مضى يقول : عباد الله .. امضوا على حكم وصدقكم قتال عدوكم ، فان معاوية بن أبي سفيان وعمرو بن العاص وابن أبي معيط ، وجبيب بن سلمة وابن أبي سرح ، والضحاك بن قيس ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن .. أنا أعرف بهم منكم ، قد صحبتهم أطفالا ، وصحبتهم رجالا ، فكانوا شر أطفال ، وشر رجال .. ويحكم انهم ما رفعوها ثم لا يرفعونها ، ولا يعلمون بما فيها ، ولا رفعوها لكم الا خديعة ودهنا ومكيدة .. فقالوا له : اندع الى كتاب الله عز وجل فنأبى أن نقبله .. فقال لهم : فانى انما قاتلتهم ليدينوا بحكم هذا الكتاب ، فانهم قد عصوا الله عز وجل فيما أمرهم ، ونسوا عهده ، ونبذوا كتابه ، ..

الى هذا الحد وصل الأمر بين جند علي .. وعلي ليس ممن يستبدون برأيهم ، انه يأخذ بالشورى ، وينزل على حكم الجماعة .. وجنده قد خدعوا ونداء معاوية قد نفذ الى عقولهم ..

ومضى علي يقول : فاحفظوا عنى نهيبى اياكم ، واحفظوا مقاتلكم ، لى أما أنا فان تطير هونى تقاتلوا ، وان تمصونى فاصنعوا ما بدا لكم ..

(١) ابن قتبية - الامامة والسياسة ص ١٠١

(٢) الطبرى : ص ٢٧ المصدر السابق ..

قالوا له : اما ان تبعث الى الأشتر ( وكان ما يزال على رأس جماعته ، وقد  
أظهرهم الله بالنصر ) ٠٠ ابعث اليه فليأتكم ٠٠ والا والله اعتزلناك ٠٠ أو لنقتلك  
كما قتلنا ابن عفان ٠٠

وهكذا قضى الأمر . وكان على علي بن أبي طالب أن يقبل التحكيم وهو كاره  
له ٠٠ وقال للناس : قد قبلنا أن نجعل القرآن بيننا وبينهم حكما ٠٠ هنالك جاء  
الأشعث بن قيس ( وسيكون له أمره فيما بعد ) الى علي ، فقال له : ما أرى الا قد  
رضوا . وسرهم أن يجيبوا القوم الى ما دعوهم اليهم من حكم القرآن ، فان شئت  
أثيت معاوية ، فسألته ما يريد ، فنظرت ما يسأل ٠ قال : انته ان شئت فصله ٠ فأتاه ،  
فقال : يا معاوية لأى شيء رفعتم هذه المصاحف قال : لنرجع نحن ، وانتم الى ما أمر  
الله عز وجل به فى كتابه ، تبعثون منكم رجلا ترضون به ، وتبعث منا رجلا ، ثم  
تأخذ عليهما أن يعملما بما فى كتاب الله لا يعدوانه ، ثم نتبع ما اتفقا عليه - فقال له  
الأشعث بن قيس هذا الحق ٠ فأنصرف الى علي ، فأخبره بالذى قاله معاوية ٠  
فقال الناس : فانا قد رضينا ، وقبلنا ، فقال أهل الشام : فانا قد اخترنا عمرو بن  
العاص فقال الأشعث (١) - فانا قد رضينا بأبى موسى الأشعرى - قال علي : فانكم  
قد عصيتموني فى أول الأمر ، فلا تعصوني الآن ٠ انى لا أرى أن أولى أبى موسى فقال  
الأشعث وآخرون : لا نرضى الا به ، فانه ما كان يحذرنا وقمنا فيه ٠٠ قال علي :  
فانه ليس لى بثقة قد غارقنى وخذل الناس عنى ، ثم هرب منى حتى أمنته بعد أشهر ٠٠  
ولكن هذا ابن عباس نوليه ذلك ٠ قالوا ما نبألى أنت كنت أم ابن عباس ٠ لا نريد الا  
رجلا هو منك ومن معاوية سواء ، ليس الى واحد منكما بادى منه الى الآخر ٠٠  
فقال علي : فانى أجعل الأشتر ٠٠ قال الأشعث وهل نحن الا فى حكم الأشتر ؟ قال  
علي : وما حكمه ؟ قال : حكمه أن يضرب بعضنا بعضا بالسيف حتى يكون ما أردت  
وما أراد ٠ قال على : فقد أبيتكم الا أبى موسى قالوا : نعم ٠٠ قال فاصنعوا ما أردتم ٠

(ب) التحكيم :

وحدثوا أن القوم قد بعثوا الى أبى موسى ، وقد اعتزل القتال ، فأتاه مولى  
له ، فقال : ان الناس قد اصطلحوا ٠٠ فقال : الحمد لله رب العالمين ٠ قال قد جعلوك

حكما ٠٠ قال : انا لله ، وانا اليه راجعون ٠٠ وجاء أبو موسى حتى دخل العسكر (١).

قالوا : وكتب كتاب التحكيم : بسم الله الرحمن الرحيم - هذا ما تقاضى عليه علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان - قاضى على أهل الكوفة ومن معهم من المؤمنين والمسلمين ، وقاضى معاوية على أهل الشام ، ومن كان معهم من المؤمنين والمسلمين ، انا ننزل عند حكم الله عز وجل وكتابه ولا يجمع بيننا غيره ، وان كتاب الله عز وجل بيننا من فاتحته الى خاتمته ، نحى ما احياء ونميت ما اُمت ، فما وجد الحكمان فى كتاب الله عز وجل وهما أبو موسى الأشعرى ، وعمرو بن العاص - عملا به ، ومالم يجدا فى كتاب الله عز وجل فالسنة العادلة الجامعة غير المفارقة - واخذ الحكمان من علي ومعاوية ومن الجنود من العهود والميثاق والثقة من الناس انهما امانان على انفسهما واهلهما ، والأمة لهما انصار على الذى يتقاضيان عليه وعلى المؤمنين والمسلمين من الطائفتين كليهما عهد الله وميثاقه انا على ما فى هذه الصحيفة وان قد وجبت قضيتهما على المؤمنين ، فان الامن والاستقامة ، ووضع السلاح بينهم اينما ساروا على انفسهم واهليهم واموالهم وشاهدتهم وغائبهم ٠٠ وعلى ابي موسى الأشعرى وعمرو بن العاص عهد الله وميثاقه ان يحكما بين هذه الأمة ولا يرداها فى حرب ولا فرقة حتى يعصيا ، واجل القضاء الى رمضان ، وان احبا ان يؤخرا ذلك اخراء على تراض منهما وان توفى احد الحكمين فان امير الطائفة يختار مكانه ولا يألوا من اهل المعدلة والقسط ، وان مكان قضيتهما الذى يقضيان فيه مكان عدل بين اهل الكوفة واهل الشام ، وان رضيا واحبا فلا يحضرهما فيه الا من ارادا وياخذ الحكمان من ارادا من الشهود ثم يكتبان شهادتهما على ما فى هذه الصفحة وهم انصار على من ترك فى هذه الصفحة واراد فيها الحادا وظلما - اللهم انا نستنصرك على من ترك ما فى هذه الصحيفة (٢)

- ومع ذلك ، فان قبول التحكيم ، وتوقيع الوثيقة ، ونزول علي على ما ارتضاه

(١) المصدر المذكور - ص ٢٩

(٢) اختلفت عبارات الوثيقة فى الراجع الخليفة : ابن قتيبة : المصدر السالف الذكر ص ١١٥

والطبري : المصدر المذكور ص ٢٩ - ٢٠ ومع ذلك فان الضمون متقارب وليس بين النصوص

خلاف جوهري - العقود الغنية ص ٢٦ - ٢٧

الجند ٠٠ كل هذا لم يضع حدا للخلاف فى معسكر علي ٠٠ بل قد يكون مما فتح باب الخلاف على مصراعيه ، فلم يفلق بعد ذلك أبدا ٠

ولعل مما يعبر عن ذلك اصدق تعبير ٠٠ ما يرويه ابن قتيبة من انه على اثر توقيع الوثيقة اقبل رجل من بنى يشكر على فرس له حتى وقف بين الصفيين على علي ، فقال : يا علي : اكفر بعد اسلام ، ونقض بعد توكيد ، وردة بعد معرفة ؟ انا من صحيفتكما برىء ، ومن اقر بها برىء ٠٠

ونكر انه لما لم يبق الا الكتاب ، قال الاحنف بن قيس لعلى : يا امير المؤمنين ان ابا موسى رجل يمانى ، وقومه مع معاوية ، فابعثنى معه ، فوالله لا يحل لك عقدة الا عقدت لك اشد منها ، فان قلت : انى لست من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فابعث ابن عباس ، وابعثنى معه ٠

فقال علي : ان الانتصار اتونى بابى موسى ، فقالوا : ابعث هذا ، فقد رضينا ، ولا نريد سواء ، والله بالغ امره (١) ٠

— كما ذكروا انه قيل لعلي بعد ما كتبت الصحيفة : ان الاشر لا يقر بما فى الصحيفة ، ولا يرى الا قتال القوم ٠٠ قال علي : وانا والله ما رضيت ، فلا يصلح الرجوع بعد الرضى ، ولا التبديل بعد الاقرار الا ان يعصى الله عز وجل ، ويتعدى كتابه ، فقاتلوا من ترك امر الله عز وجل واما الذى ذكرتم من تركه امرى وما انسا عليه فليس من اولئك ولست اخافه على ذلك ، ياليت فيكم مثله اثنين ، ياليت فيكم مثله واحدا يرى فى عدوى ما ارى ، اذا لحقت علي مؤونتكم ، ورجوت ان يستقيم لى بعض اودكم ، وقد نهيتكم عما اتيتم فمصيتموني (٢) ٠٠

— وكان الكتاب فى صفر ، والاجل رمضان الى ثمانية اشهر الى ان يلتقى الحكمان ٠٠ ثم اناسا دفنوا قتلاهم ، ونودى فيهم بالرحيل ، فارتحلوا ٠٠ وعاد علي الى الكوفة (٣) ٠٠

(١) ابن قتيبة : الامامة والسياسة ص ١١٤

(٢) الطبرى - تاريخ الرسل والملوك ص ٢٢

(٣) المصدر السابق ص ٢٢ - ٢٤

— وهكذا يتضح لنا بجلالة جملة الحقائق التالية :

- ١ — ان جيش علي كاد أن يحقق الانتصار الكامل ، ويظهر على الفريق الآخر .
- ٢ — ان التحكيم كان خدعة ، وكان الدافع وراءها هو تحقيق مآرب دنيوى ، بإيسر طريق . . . وكان ذلك واضحا من حديث عمرو بن العاص لمعاوية بن أبى سفيان .
- ٣ — ان هذه الخدعة لم تكن لتجوز على علي بن أبى طالب ، فقد أدركها — وأدرك حقيقة ما وراءها — من الوهلة الأولى ، وأعلن على الفور رفضه لها ، وعدم قبوله للتحكيم .
- ٤ — ان علي بن أبى طالب انما قبل التحكيم مضطرا ، ورضى به مكرها ازاء ضغط من ضعف أفراد جماعته ، ومن نهضوا بينهم يدعون الى قبول التحكيم . . . وان الدعوة التى دعا بها معاوية أحدثت اثرها فى خداد الجند ، كما انها كانت نكاة لبعض من ضعفت انفسهم للجهر بها والدعوة الى الكف عن القتال . . . وازاء ذلك كله لم يكن فى وسع علي الا أن يرضى بالتحكيم — وان لم يقتنع به ، ولم تخف عنه نتائجه .
- ٥ — ان قبول التحكيم ، رغم ذلك قد أغضب فريقا من أتباعه ، واثار الجدل بينهم ، فواجهوه برفضهم ، وطلبوا اليه العدول عنه . . . ولم يكن ذلك فى امكانه ، فضلا عن مجافاته لطباعه — فما كان له أن ينكث عما عاهد عليه .

### ( ج ) واقعة التحكيم :

- يروون الكثير عما سبق واقعة التحكيم من أحداث وأحاديث . . . فمن هذه الأحداث : ظهور فئة من جند علي خرجت عن علي اثر قبوله التحكيم . . . وكان ذلك بداية « المحكمة » مما سنعرض له بالتفصيل فيما بعد .
- ومنها ما فشابين جند علي بصفة عامة من خلاف ، واضطراب يصفهما الطبرى بقوله « خرجوا مع علي الى صفين وهم متوادون احياء فرجعوا متبغضين اعداء » ما برحوا من عسكرهم بصفين حتى فشا فيهم التحكيم ، ولقد اقبلوا يتدافعون الطريق كله ، ويتشائمون ويضطربون بالسياط ، يقول المحكمة : يا اعداء الله داهنتم فى أمر

الله عز وجل ، وحكمتم \* وقال الآخرون : فارقتم امامنا وفرقتم جماعتنا (١) .

ومن الأحاديث ما يروى عما دار بين الحكمين من نقاش وتلاح ومحاولة من جانب عمرو لخديعة أبي موسى \* مما لا مجال لإيراده في هذا المقام \* ونكتني - في هذا الشأن - بإيراد رواية ابن قتيبة لذلك \* \*

قال : وذكروا أن عمرو غدا على أبي موسى . فقال : يا أبا موسى قد عرفت حال معاوية في قريش ، وشرقه في بني عبد مناف وأنه ابن هند وابن أبي سفيان ، فما ترى ؟ فقال أبو موسى : أما معاوية فليس بأشرف في قريش من علي . ولو كان هذا الأمر على شرف الجاهلية كان أخوال ذئ أصبح ، ولكنني أرى ، وترى \* وباعده أبو موسى ، ثم غدا عليه عمرو ، فقال : يا أبا موسى إن قال قائل : إن معاوية من الطلقاء ، وأبوه رأس الأحزاب ، لم يبايعه المهاجرون والأنصار فقد صدق ، وإذا قال إن عليا أوى قتلة عثمان ، وقتل أنصاره يوم الجمل ، وبرز على أهل الشام بصفين فقد صدق ، وفينا وفيكم بقية ، وإن عادت الحرب ذهب ما بقي ، فهل لك أن تخلفها جميعا ، وتجعل الأمر لعبد الله بن عمر ، فقد سحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ييسط في هذه الحرب يدا ولا لسانا ، وقد علمت من هو مع فضله وزهده وورعه وعلمه فقال أبو موسى : جزاك الله بنصيحتك خيرا ، وكان أبو موسى لا يمدل بعبد الله ابن عمر أحدا \* \* واقتربا على هذا الأمر ، واجتمع رأيهما على ذلك \* \* ثم إن عمرو التقي بأبي موسى في الغد وجماعة من اليهود ، فقال : يا أبا موسى نناشدك الله تعالى ، من أحق بهذا الأمر ؟ من أوفى أو من غدر ؟ قال أبو موسى من أوفى \* قال عمرو : يا أبا موسى : نناشدك الله تعالى : ما تقول في عثمان ؟ قال أبو موسى : قتل مظلوما \* قال عمرو : فما الحكم فيمن قتل ؟ قال أبو موسى : يقتل بكتاب الله تعالى \* قال : فمن يقتله ؟ قال : أولياء عثمان ؟ قال : فهل تعلم أن معاوية من أولياء عثمان ؟ قال نعم \* \* قال عمرو للقوم : اشهدوا \* \* قال أبو موسى : اشهدوا على ما يقول عمرو (٢) .

ثم قال أبو موسى لعمرو : قم يا عمرو ، فقل وصرح بما اجتمع عليه رأيي

(١) الطبري : المصدر السابق : ص ٣٥

(٢) ابن قتيبة : ص ١١٧-١١٨ - وفي التفاضل راجع رواية الطبري في المصدر المشار إليه ص ٣٧-٤٠

ورأيك ، وما اتفقنا عليه ، فقال عمرو : سبحان الله أقوم قبلك ، وقد قدمك الله قبلي  
في الايمان والهجرة ، وانت واقد اهل اليمن الى رسول الله ، ووافد رسول الله  
اليهم ، وبك هداهم الله ، وعرفهم شرائع دينه وسنة نبيه ، وصاحب مفاتيح ابي بكر  
وعمر ولكن قم انت فقل ، ثم أقوم فاقول \*

فقام ابو موسى .. فقال : ايها الناس : ان خير الناس للناس خيرهم لنفسه ،  
واني لا اهلك ديني بصلاح غيري ان هذه الفتنة قد اكلت العرب ، واني رايت وعمرو  
ان تخلق عليا ومعاوية ، ونجعلها لعبد الله بن عمر ، فانه لم يبسط في هذه الحرب  
يدا ولا لسانا ..

ثم قام عمرو فقال : ايها الناس .. هذا ابو موسى شيخ المسلمين ، وحكم  
اهل العراق ، ومن لا يبيع الدين بالدنيا ، وقد خلق عليا ، وانا اثبت معاوية \*

وقد هالت مفاجأة الخديعة ابا موسى فانطلق يقول : مالك عليك لعنة الله ما  
انت الا كمثل الكلب يلهث \*

فقال عمرو : لكك مثل الحمار يحمل افعارا \*

واختلط الناس ، فقالوا : والله لو اجتمعنا على هذا ما حولتانا عما نحن  
عليه ، وما صلحكما بلآزمنا ، وان اليوم على ما كنا عليه بالأمس ، ولقد كنا ننظر الى  
هذا قبل ان يقع ، وما امارت قولكما حقا ، ولا احيا باطلا ..

ثم تشاتم ابو موسى وعمرو ، ثم انصرف عمرو الى معاوية ولحق ابو موسى  
بمكة ، وانصرف القوم الى علي ..

## ٦ - ظهور المحكمة :

وهكذا بلغ الأمر منتهاه ، واتضح معالم المسألة واضحة وبدا لكل ذي عينين  
ان التحكيم لم يكن سوى خديعة لم يبع من طلبها سوى العدول عن الطريق السوي ..  
وصح كل ما توقعه علي بن ابي طالب .. حتى حق له ان يقول وقد وقع ما وقع :  
اما اني قد اخبرتكم ان هذا يكون بالأمس ، وجهدت ان تبعثوا غير ابي موسى



فأبىتم علي (١) \*

ولعل أبلغ تصوير لما حدث مقالة ابن عباس : انما سار أبو موسى بهدى الى ظلال ، وسار عمرو بضلالة الى هدى ، فلما التقيا رجع أبو موسى عن هداه ، ومضى عمرو على ضلاله .. فوالله لو كانا حكما عليه بالقرآن ، ولقد تمسكا بما سارا به لقد سار أبو موسى وعلى امامه ، وسار عمرو ومعاوية امامه (٢) ..

على أن نتيجة ذلك كله كان اشتداد أمر الحكمة .. وقد أسلفنا أن ظهورهم كان على اثر قبول علي للتحكيم .. ثم حدث معهم لقاءات ، أسفرت عن نوع من المودعة بينهم وبين علي .. الى أن كان التحكيم وأسفر عما أسفر عنه ، فكان في ذلك مدعاة لاشتداد أمرهم ، وتآزرهم وخروجهم عن علي .. واذا بجموعهم تتكاثر ، وصفوقهم تنتظم ، واذا بالامر يصل بينهم وبين علي الى حرب وقتال ..

ويظهر الحكمة .. فتخذ الأمر صورة أخرى ، وصار لهذه الفرقة الجديدة شأنها في سير الأحداث ، وتوجيه الحوادث .. وأصبحت تدافع عن أرائها بقوة الدليل ومنطق البرهان .. غير أنها — شأن كل جماعة — ما لبثت أن ظهر في أرائها الغلو فانقسمت فيما بينها الى فرق عديدة ..

فظلت جماعة ( الاباضية ) التي تتابع جابر بن زيد مستمسكة بحبل الاعتدال وذلك على النحو الذي سنتناوله بالتفصيل المناسب في الفصل التالي ان شاء الله .

## الفصل الثاني

### دور جابر بن زيد كزعيم للمذهب الاباضي

### مبحث تمهيدي

#### عن

#### نشأة الحكمة ، وظهور الاباضية

١ - الحكمة :

وهكذا رأينا كيف وصل الأمر بعلي بن ابي طالب بعد ان انتهى التحكيم ، وأسفر

عما أسفر عنه من مواقف ٠ وفي الحقيقة أن آثار التحكيم لم تقتصر فقط على تقوية جانب معاوية بن أبي سفيان وإضعاف جانب علي ، بل إنها قد امتدت لتحدث الفرقة في صفوف علي ٠٠ فرقة اشتدت ، وتضاعفت بصورة مؤلمة ٠

ذلك أن جماعة من المحكمة كانت قد ظهرت - كما أشرنا - في صفين على علي إثر قبوله التحكيم ، وارتفع صوتها تعلن عدم رضاها عنه ، بل وتدعو إلى نقضه بعد قبوله ٠٠ وقد حاجهم علي وحاجوه ٠٠ إذ أن التحكيم خدعة وطائفا أن عليا على الحق فقيم قبول التحكيم ؟ وهل هناك تحكيم في شرع الله ؟ وإذا قيل بقبول التحكيم فقيم كانت الحرب وكان القتال ٠٠ ؟

وعلى ذلك اتصل الجدل ، وتواصل النقاش ، فلما أن بلغ التحكيم نهايته ، ولم يصل بالمسلمين إلى غاية يرضونها ، مضى أولئك المحتجون - من جند علي - يجمعون صفوفهم ، ويعلنون خروجهم عن علي بن أبي طالب ، بل وينتهي بهم الأمر إلى اعتقاله ٠

وإن عليا - وقد انتهى أمر التحكيم - ليرى أنه لم يعد بد من مواجهة معاوية ، وإن عليه أن يمضي بجيشه إلى الشام ، لينهى أمر معاوية ، ويخضعه ويخضع الشام معه لبيئته - ولكن وجود المحكمة بين صفوف جنده ، واشتداد أمرهم ، وما أثاره ذلك من فرقة بين أفراد جماعته ٠٠ كل ذلك أدى إلى نشوب الحرب بينه وبين هؤلاء « المحكمة » الذين كانوا قد أمروا عليهم واحدا منهم ، ودعوا علي بن أبي طالب إلى أن يتوب إلى ربه وينضم إلى جماعتهم ٠٠

والى هذا الحد وصل الأمر بين الفريقين ٠٠ وكان لواقعة « النهروان » التي قتل فيها عدد كبير من المنكرين للتحكيم أثرها في زيادة الفرقة ، وتضعيف القوى ، وتفرق الصفوف ٠٠ كما أنها - مع ما أسفرت عنه من قبل - لم تزد جماعة المحكمة إلا إصراراً على موقفهم ، واشتداداً في خروجهم ، ومضياً في اعتقال من سواهم ٠٠

وقد قتل علي بن أبي طالب - بعد ذلك - قتله عبد الرحمن بن ملجم وهو أحد المحكمة ، وكان من الطبيعي أن يؤدي قتل علي إلى ضعف جماعته ، وتفرق شيعته ، واستقرار الأمر لمعاوية بن أبي سفيان بعد أن بايعه الحسن بن علي وخطب في الناس

قائلا : ٠٠ كانت لى فى رقابكم بيعة ، تحاربون من حاربت ، وتوالون من سالت ، وقد سالت معاوية ، وبايعته ، فبايعوه ، (١) ٠٠

غير أن ذلك لم يكن لينهى دعوة الحكمة بل لعله كان مما زادهم شدة فى دعواهم – ودعوتهم – ، تمسكا بها ٠٠ ومضوا على مبادئهم : يعلنون أن لا حكم الا لله ٠٠ وأن من خالفكم هو مخطئ ٠ وأن عليهم أن يتصدوا لكل عدوان ينزل بهم ٠

كما أن هذا المسلك منهم دعا بعض من كانوا يؤازرونهم ، الى مخالفتهم ، والافتراق عنهم ، بل وتوجيه شديد النقد عليهم ٠٠ هذا البعض – الذى تشدد بعد أن كانوا لهم مؤيدين – بدالهم رأى غير الذى ارتأوه جميعا ٠٠ ورأوا أن عليا وإن أخطأ فى قبول التحكيم ، وإن لم ينزل عند طلبهم عليه التوبة مما فعل (٢) ٠٠ وكذلك سائر أهل القبلة الذين مازالوا على الشهادتين – إنما هم مسلمون لا يجوز قتالهم ، ولا سبى نساءهم ، وليست أموالهم غنيمة ٠٠ وإن قتالهم لا يكون الا فى حالة وقوع بفى وعدوان منهم ، فهنا يجب القتال بمقدار ما يلزم لدفع العدوان ورد البفى ٠٠ وعلى ذلك فإن استعراض المسلمين بالسيف على النحو الذى فعله – واستمر عليه – المتشددون منهم ٠٠ ليس من الاسلام فى شيء ، بل هو على الاسلام ٠٠

## ٢ – ظهور الإباضية ( القعدة ) :

وفى الحقيقة أن هذا المسلك من الحكمة قد أثار عليهم الخليفة – وعماله على مختلف الأمصار – لما لموقفهم الصلب فى دينهم ، ولما كانوا يبدونه من خروج على طاعة أهل الظلم المستبدين ، فكان هؤلاء الحكمة ملاحقين فى كل موضع – من ولاية الأمر ، يتعرضون للمسجن حيناً ، وللقتل أحيانا ، وللسواهما من ألوان التعذيب ٠٠ ورغم ذلك فقد استمروا فيما كانوا فيه من خروج على الحاكم الظالم ٠

(١) ابن قتيبة : الامامة والسياسة : ص ١٤١ بتصريف ٠

(٢) ولذهب بعض الروايات الى انه أبدى توبته ، ثم رجع عنها وسائر معاوية فى شأن التحكيم ٠٠ ومعنى ذلك زيادة بيان ٠

على ذلك فإن هذه ، الجماعة ، الناشئة لم تكن تجوز ذلك المسلك الدموي الذي سلكه المتشددون ، ولم تكن تتابع تعصبيهم الأعمى ضد من لا يشايعونهم ٠٠

وقد عرفت هذه الجماعة في أول أمرها بجماعة المسلمين - هكذا أطلقوا على أنفسهم - كما عرقوا بأهل ، الحق والاستقامة ، ٠٠ وسماهم الخارجون ، بالقعدة ، لأنهم أثروا القعود والمسالة في مثل تلك الأمور المشتبهة حقنا منهم للدماء وحرصا على الوحدة بينما فضل الآخرون الخروج والسياف ٠٠ على أن ( أهل الحق والاستقامة ) اشتهروا بعد ذلك باسم ، الإباضية ، نسبة إلى عبد الله ابن إياض ٠

فنشأة هذه الجماعة ترجع بصورة أو أخرى إلى سببين رئيسيين :

- الأول : هو ما كان لها من موقف محدد إزاء ذلك الخلاف الذي ثار في الدولة الإسلامية بشأن التحكيم وما استتبعه من خلافات جوهرية حول أسلوب تولي الخلافة بصفة عامة ٠٠ وكيف تتم ؟ ومن يكون الخليفة ؟ ٠٠

- الثاني : مقاومة النزعة الخارجية التي كانت سائدة في ذلك الوقت ٠٠ والتي انتشرت بين الخوارج بمختلف فرقهم ٠

وقد أثرت هذه الجماعة أسلوب ، التقية ، والهدوء ، وعدم الالتجاء إلى العنف - إلا إذا وقع عليهم عدوان ٠

وقد تكون لهذه الجماعة فقه ضخم ، وظهر بينهم فقهاء ومحدثون أجلاء كما صار لهم أنصار واتباع ، ثم ما لبث أنصارهم أن تفرقوا في مختلف الأقطار ٠٠ في اليمن والحجاز وعمان والمغرب وخراسان ٠٠ فضلا عن مكان نشأتهم : وهو البصرة ٠٠

٣ - خطة الدراسة :

وعلى ذلك فإن التعرض للمذهب الإباضي من حيث النشأة ، والانتشار والمضمون ، يقتضي منا أن نعرض بإحدى الأمر لأسلاف الإباضية الذين ظهوروا مع المناداة بالتحكيم ٠٠ كما نعرض بالتالي لأمر الخوارج : كيف نشأوا ولماذا قويت دعوتهم ثم تفرقوا من بعد إلى فرق عديدة ٠٠ لنخلص من ذلك إلى الحديث عن الإباضية كيف ظهوروا ، وكيف قويت دعوتهم ، وما دور جابر بن زيد في نشأتهم ، واشتداد أمرهم ، واكتمال فقههم ٠

وسوف تنقسم الدراسة في هذا الفصل الى مباحث ثلاثة :

- المبحث الأول : الخلافات التي ثارت بسبب التحكيم ، ونشأة المحكمة .
- المبحث الثاني : مجانية الجماعة الذين على الحق والاستقامة للخروج من المحكمة .
- المبحث الثالث : جابر بن زيد والدعوة الاباضية .

## المبحث الأول

الخلافات التي ثارت بسبب التحكيم ، ونشأة المحكمة

تمهيد :

ثارت قبل التحكيم - واثناؤه - خلافات عديدة بين انصار علي وشيعته ..  
كما زادت تلك الخلافات بعد انتهاء التحكيم .. وانتهى امرها الى نشأة المحكمة لفرقة  
واحدة ثم فرقا متعددة .. ويقتضينا المقام ان نتحدث عن المحكمة ، ثم واقعة النهروان  
وما تلاها من أحداث ، لنقف بعد ذلك عند معنى الخروج ، واسبابه ومظاهره ،  
ونتناهجه ..

### ١ - المحكمة والخروج الأول :

- في رواية للطبري (١) ان القوم اكرهوا علي بن ابي طالب على قبول  
التحكيم قالوا له : ابعث الى الأشتر فليأتك - وكان الأشتر ما يزال ماضيا في حربه ،  
محققا انتصارات عديدة - فارسل علي الى الأشتر يزيد بن هانئ ان انتنى ،  
فاتاه ، فبلغه ، فقال الأشتر : قل له ليس هذه الساعة التي ينبغي لك ان تزيلني فيها  
من موقفى ، انى قد رجوت ان يفتح لى ، فلا تعجلنى ..

فرجع يزيد بن هانئ الى علي فأخبره ، فما هو الا ان انتهى الى القوم حتى  
علت أصواتهم ، وقالوا لعلي : والله ، ما نراك الا امرته ان يقاتل ، قال : من أين ينبغي  
ان تروا ذلك منى .. رايتمنى ساررتة اليس انما كلمته على رؤسكم علانية وانتم  
تسمعون ؟ قالوا : فابعث اليه فليأتك ، والا والله ، اعتزلناك قال له : ويحك يا يزيد ،

(١) الطبري : المصدر المذكور - ج (٦) - ص ٢٧ - ٢٨

قل له اقبل الي ٠٠ قال : الفتنة قد وقعت ، فأبلغه ذلك ٠٠ فقال له : الرفع للمصاحف ؟ قال : نعم ٠٠ قال : أما والله لقد ظننت حين رفعت أنها مستوقع اختلافا ، وفرقة ٠٠ ألا ترى ما صنع الله لنا ٠٠ اينبغي أن أدع هؤلاء وأنصرف عنهم ؟ فقال يزيد : فقلت له ، أتحب أنك ظفرت ههنا وأن أمير المؤمنين بمكانه الذي هو به يفرج عنه أو يسلم ؟ قال : لا والله ٠٠ قال : فأنهم قد قالوا ، لترسلن الى الأشتر ، فليأتينك أو لنقتلنك كما قتلنا ابن عفان ٠٠ فأقبل حتى انتهى اليهم ٠٠ فقال : يا أهل العراق ٠٠ حين علوتم القوم ظهرا وظنوا أنكم لهم قاهرون ، رفعوا المصاحف يدعونكم الى ما فيها ، وقد والله تركوا ما أمر الله عز وجل به فيها ، وسنة من أنزلت عليه ٠٠ فلا تجيبوهم ، أمهلوني عدو الفرس ، فإني قد طمعت في النصر ٠٠ قالوا : إذا تدخل معك في خطيئتك \*

– وذكروا أنه لما أبوا على علي اختيار ابن عباس حكما من قبله وقالوا له : لا نريد الا رجلا هو منك ومن معاوية سواء ، ليس الى واحد منكما يادني منه الى الآخر ٠٠ فقال علي : فإني أجعل الأشتر ٠٠ فقالوا : وهل سعر الأرض غير الأشتر ؟ أو هل نحن الا في حكم الأشتر ؟ قال علي : وما حكمه ؟ قالوا حكمه أن يضرب بعضنا بعضا بالسيوف حتى يكون ما أردت وما أراد قال : قد أبيتم الا أبا موسى : فاصنعوا ما أردتم (١) ٠٠

– كما ذكروا أنه لما كتبت الصحيفة – بقبول التحكيم – دعى لها الأشتر ، فقال : لا صحبتني يميني ، ولا نفعتنى بعدها شمالي ان خط في هذه الصحيفة اسم على صلح ولا موادة ٠٠ أو لست على بينة من ربي من ضلال عدوي أو لستم قد رأيتم الظفر لو لم تجمعوا على الجور ٠٠ (٢) تحكمون في أمر الله عز وجل الرجال لا حكم الا لله ٠٠ لا حكم الا لله ٠٠

– وروى أنه قيل لعلي كتبت الصحيفة ٠٠ ان الأشتر لا يقر بما في الصحيفة ولا يرى الا قتال القوم : قال علي : وأنا والله ما رضيت ولا أحببت أن ترضوا ،

(١) المصدر السابق – ص ٢٨

(٢) المصدر المذكور – ص ٢٠

فاذا أبيتم الا أن ترضوا ، فقد رضيت فاذا رضيت فلا يصلح الرجوع بعد الرضا ، ولا التبديل بعد الاقرار الا أن يعصى الله عز وجل ، ويتمدى كتابه ٥٥ وأما الذي ذكرتم من تركه أمرى ، وما أئنا عليه ، فليس من أولئك ، ولست أخافه على ذلك ، ياليت فيكم مثله اثنين ٥٥ ياليت فيكم مثله واحدا ٥٥ يرى فى عدوى ما أرى – اذا لخفت على مؤونتك ، ورجوت أن يستقيم لى بعض أوبكم (١) ٥

– هكذا ثار الخلاف لدى عرض التحكيم ٥٥ وازدادت حدته لدى قبوله ، ومنذ أن أطلقها عروة (٢) بن أدية قوله تعبر عن رأيه ، لا حكم الا لله ، – وهذه العبارة تعلو وتعلو ، ويردها الكثيرون ، وتصبح شعارا لأولئك المعارضين للتحكيم ٥٥ أولئك الذين يصفهم الطبرى بقوله ، خرجوا مع علي الى صفين وهم متوادون أحباء ، فرجعوا متباغضين أعداء ، ما برحوا عن عسكرهم بصفين حتى فشا فيهم التحكيم ، ولقد أقبلوا يتدافعون الطريق كله ، ويتشائمون ويضطربون بالسياسة ، ويقول قائلهم : يا أعداء الله أداهنتم فى أمر الله عز وجل وحكمتم ؟ فيقول لهم القوم : فارقتم امامنا ، وفرقتم جماعتنا فلما دخل علي الكوفة ٥٥ لم يدخل أولئك الذين يخالفون – ولم يرضوا بقبول التحكيم – الى الكوفة ، حتى اتوا حروراء – وهى قرية بناحية الكوفة – فنزلوا بها ، ويذكر الطبرى أنهم كانوا اثنتى عشر ألفا ، (٣) ونادى مناديهم أن أمير القتال شيث بن ربيعة التميمي ، وأمير الصلاة عبد الله بن الكواء الشكرى ، والأمر شورى بعد الفتخ ، والبيعة لله عز وجل ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ٥٥

وهكذا كان الخروج الأول ٥٥ كان تعبيرا عن رفض موقف الامام ، لانه فى نظرهم أمر بما ليس بحق ، وخالف القرآن ، والسنة ٥٥ وأن ذلك يعطيهم الحق فى نزع بيعته من اعتناهم ، ومبايعة من يرى رأيهم ، وبالفعل بايعوا من ذكرنا : عبد الله ابن الكواء ، وشيث بن ربيعة (٤) ٥٥

وقد اثار أمر هذا الخروج علي بن أبى طالب ، وحاول أن يتداركه قبل أن يستفحل فيعت اليهم ابن عباس ٥٥ فقال : ما نعمتم من الحكيم ، وقد قال الله عز وجل

(١) تاريخ الرسل والملوك للطبرى ص ٢٢

(٢) عروة بن أدية هو أخو أبى بلال بن مرداس ومسياتي ذكره ٥

(٣) المصدر السابق ٢٥ تاريخ الرسل والملوك ٥

(٤) الدكتور عمار طالبى : آراء الخوارج الكلامية – ص ٨٧

« ان يريدوا اصلاحا يوفق الله بينهما (١) » فكيف بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فقالت المحكمة : قلنا اما ما جعل حكمه الى الناس ، وأمر بالنظر فيه ، والاصلاح له ، فهو اليهم كما أمر به ، وما حكم فامضاء ، فليس للمعاد أن ينظروا فيه ٠٠ فقال ابن عباس : فان الله عز وجل يقول « يحكم به ذوا عدل منكم (٢) » فقالوا له : أو تجعل الحكم في الصيد والحدث يكون بين المرأة وزوجها كالحكم في دعاء المسلمين ٠٠ وهذه الآية بيننا وبينك : اعدل عندك ابن العاص وهو بالأمس يقاتلنا ، ويسفك دماءنا ٠٠ وقد حكمتكم في أمر الله الرجل ٠٠ وقد أمضى الله عز وجل حكمه في معاوية ، وحزبه أن يقتلوا أو يرجعوا ، وقبل ذلك ما دعوناهم الى كتاب الله عز وجل فأبوه ، ثم كتبتم بينكم وبينه كتابا ، وجعلتم بينكم وبينه الموادة والاستفاضة ، وقد قطع عز وجل الاستفاضة والموادة بين المسلمين وأهل الحرب منذ نزلت « سورة براءة » الا من أقر بالجزية ٠٠

وانه ليتبين من هذا الحوار أمران :

– الأمر الأول عمق الخلاف ، وابعاد وجهتي نظر – كل منهما عن الآخر – فأولئك المعارضون للتحكيم يرون أن قبول التحكيم ليس مجرد خطأ ولكنه خروج على الشرع ومخالفة لحكم الدين ٠٠ أما علي فيرى أنه في قبول التحكيم إنما هو مطبق للشرع متوافق مع أحكام الدين ٠

– الأمر الثاني : أن كلا الفريقين كان الى اصراره على رأيه يستند الى آيات بينات من القرآن الكريم والى أدلة من سنة رسوله ، ولكنه كان يفهمها على النحو الذي يؤيد وجهة نظره ، ويتفق مع موقفه ٠

– وأيا ما كان وجه الحق في هذه المسألة ، فان علي بن أبي طالب ٠٠ قد مضى بنفسه الى أولئك الخارجيين عنه ٠٠ فقال لهم : من زعيمكم ؟ قالوا : ابن الكواء قال علي : فما أخرجكم عنا ؟ قالوا : حكومتكم يوم صفين ٠ قال انشدكم بالله اتعلمون أنهم حيث رفعوا المصاحف ، فقلتم نجيبهم الى كتاب الله ، قلت لكم اني

(١) سورة النساء آية رقم (٢٥) ٠

(٢) سورة المائدة آية رقم (٩٥) ٠



اعلم بالقوم منكم انهم ليسوا باصحاب دين ولا قرآن ٠٠ اني صحبتهم ، وعرفتهم اطفالا ورجالا فكانوا شر اطفال وشر رجال ، امضوا على حقكم وصدقكم فانما رفع القوم هذه الصاحف خديعة ودهنا ومكيده فرددتهم علي ، وقتلت لا ، بل تقبل منهم ، فقلت لكم انذكروا قولي لكم ومعصيتكم اياي ، فلما ابيتم الا الكتاب اشترطت على الحكمين ان يحيياما احيا القران ، وان يميتا ما امانت القران ، فان حكما يحكم القران ، فليس لنا ان نخالف حكما يحكم به بما في القران ، وان ابيا فنحن من حكمهما براء ، قالوا له : فخيرنا ، اتراه عدلا تحكيم الرجل في الدماء ٠٠ ؟ فقال : انا لم نحكم الرجال ، انما حكمنا القران ، وهذا القران هو خط مسطور بين دفتين لا ينطق ، انما يتكلم به الرجل ٠٠ قالوا : فخيرنا عن الاجل لم جعلته فيما بينك وبينهم قال : ليعلم الجاهل ، ويتثبت العالم ، ولعل الله - عز وجل - يصلح في هذه الهدنة هذه الامة ٠٠ ادخلوا مصركم ، رحيمكم الله ٠٠

قالوا : صدقت ، قد كنا كما نكرت ٠٠ وفعلنا ما وصفت ، ولكن ذلك كان منا خلاف القران ، فقد تبنا الى الله عزوجل منه ، قتب كما تبنا ، نبايعك ، والا فنحن مخالفين - فقال علي : ادخلوا فلنمكث ستة اشهر حتى يصي المال ، ويسمن الكراع ، ثم نخرج الى عدونا ولسنا نأخذ بقولهم وقد كذبوا ٠٠

قالوا : وقد قدم معن بن زيد بن الأحنس السلمى في استبطاء امضاء الحكومة ، وقال لعلي ان معاوية قد وفى ، فف أنت ، لا يلفتك عن رأيك أعاريب بكر وتميم ، فأمر علي بامضاء الحكومة ٠٠

قالوا : وان الخوارج قد دخلوا مصرهم الى حين (١) ٠٠

## ٢ - وقفة وتحليل :

من هذا الحوار الذى دار بين ابن عباس وعلي بن أبى طالب من جانب وبين الخارجيين عن علي أو المخالفين له من جانب آخر يتبين ان منهج كل من الفريقين قد تحدد ٠٠ وان هؤلاء الذين اعتزلوه قد اقروا أنهم يرون ان التحكيم بأباه الدين وأنهم ، حتى وان كانوا قد قبلوه - أو قبله بعضهم - اول الأمر ، فقد تابوا عن ذلك ، واستغفروا

(١) الرواية التي أوردها في المتن منقولة عن المصدر المذكور من ٢٦ - ٢٧

الله ، ولا معدى من الرجوع عنه وأنه لا سبيل الا حرب الفئة الباغية ، لأنه لا حكم للناس فيما وضعه الله وبينه من شرع ٠٠ وقد ظل هؤلاء متمسكين برأيهم ، لا يحيدون عنه ٠٠ وإن هادنوا عليا ٠٠ وقد أخذوا عليه عدة أمور :

— ان عليا ظل يكتب معاوية سرا من دون المسلمين ٠٠ فكتب الى معاوية . من علي امير المؤمنين الى معاوية ، فكتب اليه معاوية لو أعلم أنك امير المؤمنين لم أقاتلك ، فامح اسم امير المؤمنين ، ففعل علي ذلك ٠٠ فبلغ ذلك المسلمين ، فقالوا له يا علي ما حملك ان تخلع نفسك من اسم سمالك به المسلمون ، ألسنت امير المؤمنين ، ومعاوية امير المخالفين (١) ، فكتب عما صنعت ٠٠ ثم انهم يذكرون انه بعد ان تاب عدل عن توبته وامضى الحكومة — أى التحكيم (٢) .

— كما أخذوا امضاء التحكيم ٠٠ وتعددت فى ذلك اقوالهم ٠٠ ولعل اصرحها قول عبد الله بن وهب الراسبي ، لما بلغه امر التحكيم ، فقد قام الى علي مع اناس — عرفوا بعد ذلك بالقراء — فقال اتق الله ، فانك قد أعطيت العهد ، وأخذته منا ، ولنغيب انفسنا ، أو التقيين عدونا ، أو يفىء الى أمر الله ، وأنا نراك قد ركبت الى أمر فيه الفرقة والمعصية لله ، والذل فى الدنيا ، فانهض بنا الى عدونا فلنحاكمه الى الله بسيوفنا ، حتى يحكم الله بيننا وبينهم ، وهو خير الحاكمين لا حكومة الناس (٣) .

يقول القلهاى ما معناه : فلعمري لئن كانت الحكومة عدلا وصوابا لقد أخطأ علي بسفكه الدماء . ومعاوية هنا يصيح أولى بالعدل منه لكونه الداعى اليها وإن كانت الحكومة خطأ وضلالا فعلى الامام علي أن يجنبها (٤) .

فعلي إذن قد أخطأ ، ومن ثم ، فإن الخروج عليه أمر محتوم ، فبذلك يقضى كتاب الله — فى رأى المذكورين — وعلى هذا النحو مضت تلك ( الجماعة ) التى وضح أمرها ، ثم ازدادت وضوحا بعد اعلان نتيجة التحكيم — كما سيتضح ذلك من عرضنا النقطة التالية ، التى نتناول فيها واقعة النهروان : مقدماتها ، ووقائعها ، واثارها ٠٠ وسوف

(١) يعنى الذين خالفوا امر علي .

(٢) القلهاى : الكشف والبيان — الجزء الثانى — ص ٢٢٧ بتصرف .

(٣) ابن قتية : الامامة والسياسة — ص ١١١

(٤) القلهاى : الكشف والبيان — ص ٢٢٧ بتصرف .

تكون لنا - بعد ذلك عودة باذنه تعالى لمناقشة الآراء التي قبلت بشأن موقف علي من جميع نواحيه .

## ٢ - الخروج الثاني الى النهروان :

### ( ١ ) تقديم عبد الله بن وهب الراسبي اماما للمحكمة

لم ينته امر المحكمة بعد ذلك . بل انه قد كبر وتعاظم . . وان عليا ليخطب في المسجد ذات يوم ، فيقوم رجل من جانب المسجد يقول « لا حكم الا لله » ويقوم آخر يقول مثل ذلك ، ويتوالى بعدها عدة رجال يقولون نفس القول . فيقول علي : الله اكبر . كلمة حق يلتبس بها باطل اما ان لكم عندنا ثلاثا ما صحبتكمونا ، لا نمنعكم مساجد الله ان تذكروا فيها اسمه ، ولا نمنعكم الفء ، ما دامت ايديكم مع ايدينا ، ولا نقاتلكم حتى تقيدهونا (١) . .

وذكروا انه لما كان من الحكمين ما كان ، لقيت المحكمة بعضها بعضا ، فاجتمعوا في منزل عبد الله بن وهب الراسبي . . فحمد الله عبد الله ثم قال : اما بعد فو الله ما ينبغي لقوم يؤمنون بالرحمن منيبين الى حكم القرآن ، ان تكون هذه الدنيا التي الرضا بها ، والركون اليها ، والايتار اياها - عناء وتبار - اثر عندهم من الامر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والقول بالحق . . فخرجوا بنا اخواننا من هذه القرية الظالم اهله الى بعض كور الجبال ، او الى بعض المدائن منكبين لهذه البدع المضلة (٢) .

وقال حرقوس بن زهير ان المتاع بهذه الدنيا قليل ، وان الفراق لها وشيك فلا تدعونكم زينتها وبهجتها الى المقام بها ، ولا تلتفتكم عن طلب الحق وانكار الظلم فان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون . .

وقال حمزة بن سنان الاسدي : يا قوم ان الراي ما رايتم ، فولوا امركم رجلا منكم ، فانه لابد من عماد وسناد وراية تخفون بها وترجعون اليها . . فعرضوها على زيد بن حمسين الطائي فابى ، وعرضوها على عبد الله بن وهب ، فقال

(١) الطبري : تاريخ الرسل والملوك - ص ٤١

(٢) ابن قتيبة : الامامة والسياسة - ص ١٢١ (٣)

« هاتوها ٠٠ أما والله لا أخذها رغبة في الدنيا ، ولا أدعها فرقا من الموت » فبايعوه لعشر خلون من شوال في السنة السابعة والثلاثين من الهجرة ٠٠ وقال ابن وهب اشخصوا بنا الى بلدة نجتمع فيها لاتخاذ حكم الله ، فانكم اهل الحق ٠٠ وانتقوا على ان يخرجوا حتى ينزلوا جسر النهر وان يكتاتوا اخوانهم بالبصرة (١)

وقد كتب عبد الله الى من بالبصرة منهم يعلمهم ما اجتمعوا عليه ، ويحثهم على اللحاق بهم ٠٠ ويقول « ان اهل دعوتنا حكموا الرجال في امر الله ، ورضوا بحكم الفاسقين على عبادهم ، فخالقناهم ونايذناهم ، نريد بذلك الوسيلة الى الله ، وقد قعدنا بجسر النهر وان ، واحببنا اعلامكم لتأخذوا بنصيحتكم من الاجر » ٠

وقد اجابوهم : « بلغنا كتابكم ، وفهمنا ما ذكرتم ، وقد وهبنا لكم الرأي الذي جمعكم الله عليه من الطاعة ، واخلاص الحكم لله ، واعمالكم انفسكم ٠ فيما يجمع الله به كلمتكم ، وقد اجمعنا على المسير اليكم عاجلا (٢)

— وعلى ذلك ، تحدد موقف هذه الجماعة على نحو واضح ، ولم يعد الامر بالنسبة لهم مجرد اعتراض ، وقد ايقنوا ان سبيل الحق يوجب عليهم ذلك ، والا كانوا مشاركين في الضلال عن الحق ( انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى ) (٣)

فمن يكون عبد الله بن وهب ٠٠ ؟ ولماذا كان اختياره وتوليته الامارة عليهم ؟

#### (ب) عبد الله بن وهب الراسبي :

هو عبد الله بن وهب الراسبي الأزدي العماني — وكانت قبيلته من القبائل التي جاءت من عمان ونزلت بالبصرة ، وقد ادرك النبي عليه الصلاة والسلام ، وشارك في فتوح العراق بقيادة سعد بن ابي وقاص ، وكان من انصار علي بن ابي طالب ، ثم انكر التحكيم ، وخرج عنه ٠٠ فلما كان من امر الحكمين ما كان ، ونجاة من نجا من تلك المحن ، وانحياز من انحاز من الفريقين ، ارادوا تولية رجل منهم يعتمدون عليه

(١) ابن قتيبة : المصدر المذكور ص ١٢١

(٢) الطبري : تاريخ الرسل والملوك — ص ٤٢

(٣) سورة الكهف آية رقم (١٢) ٠

فى أمورهم ، ويسير بجمهورهم على هدى الله ، فعزموا على تولية عبد الله بن وهب ، فكره ذلك وأباه ، فلم يريدوا غيره ولم يرضوا سواء (١)

وكان معروفا بالزهد والعبادة حتى لقب بذي الثنات ٠٠ (٢) وقال بعضهم : عبد الله بن وهب الراسبي من الأزد ومن أئمة الإباضية (٣)

وفى الحقيقة أن اعتباره من أئمة الإباضية لا يمكن أخذه بالمعنى الحرفى لهذه العبارة ٠٠ لأن دعوة الإباضية لم تظهر ، ولم تتبلور الا على يدى جابر بن زيد حيث انه هو الذى حدد معالمها على نحو يتفق مع عبد الله بن وهب أو بعبارة أخرى يمكن القول بأن امامة عبد الله بن وهب للإباضية هى امامة المثل والقوة ، اى انهم التمسوا منه القوة فى الزهد والتقوى ، والتمسك بالحق والدفاع عنه ، والخروج فى سبيله ٠ وأيا ما كان الرأى ، فإن عبد الله بن وهب تولى أمر قيادة جماعته ، وهم الذين أطلق عليهم « أهل الحق » وقد مضى معهم فى سبيل ما ذهبوا اليه الى مدى بعيد ٠٠

### (ج) مقدمات النهروان :

— وذكروا انه لما خرجت المحكمة من الكوفة أتى عليا أصحابه وشيعته ، فبايعوه ، وقالوا: نحن أولياء من واليت، وأعداء من عاديت، فشرط لهم فى البيعة سنة رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ٠٠

وقام علي فى الكوفة فخطب فى قومه ٠٠ فقال : ان المعصية تورث الحسرة ، وتعقب الندم ، وقد كنت أمرتكم فى هذين الرجلين ، وفى هذه الحكومة أمرى ، ونحلتكم رأى ٠٠ ولكن أبيتكم الا ما أردتم ٠٠ الا أن هذين الرجلين اللذين اخترتموهما حكمين قد نبذا القرآن وراء ظهورهما وأحبيا ما أمات القرآن ، واتبع كل واحد منهما هواه بغير هدى من الله ، فحكما بغير حجة بينة ، ولا سنة ماضية ، واختلفا فى حكمهما ، وكلاهما لم يرشد ، فبرىء الله منهما ورسوله وصالح المؤمنين ٠٠ فاستعدوا ، وتأهبوا

(١) الدرجينى : طبقات المشايخ بالغرب — الجزء الثانى — ص ٢٠١ — ٢٠٢

(٢) وذلك لظهور مسجوده ٠

(٣) فكتير : عمار طالبي : اراء الخوارج الكلامية ص ٨٩ بتصرف ٠

للمسير الى الشام ، واصبحوا فى معسكركم ان شاء الله يوم الاثنين (١) ٠٠  
ومن هذا يتبين ان اتجاه علي كان حتى ذلك الوقت هو المضى بجنده الى الشام  
لواجهة معاوية ٠٠ ولعل فيما يلى زيادة بيان لما سبقناه ٠٠

— فقد كتب علي بن ابي طالب لجماعة النهروان يقول : بسم الله الرحمن الرحيم \*  
من امير المؤمنين علي بن ابي طالب الى زيد بن حصين وعبد الله بن وهب ومن معهما  
من المسلمين ٠٠ اما بعد ٠٠ فان هذين الرجلين الذين ارتضينا حكمهما قد خالفا  
كتاب الله ، واتبعوا هواثهما بغير هدى من الله ، فلم يعملوا بالسنة ، ولم ينفذا للقرآن  
حكما ، فبرىء الله ورسوله منهما والمؤمنون ، فاذا بلغكم كتابي هذا فاقبلوا فانا  
سائرون الى عدونا وعدوكم ، ونحن على الامر الذى كنا عليه ، والسلام (٢) \* وفى  
رواية اخرى : فاهلوا نعطكم الرضاء ونرجع الى الامر الذى طلبتموه منى ، ونقاتل  
عدونا وعدوكم حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين (٣) \*

— وقد كتبوا اليه جوابا على رسالته : بسم الله الرحمن الرحيم \* من امام  
المسلمين عبد الله بن وهب الراسبى وزيد بن حصين ، ومن معهما من المسلمين الى  
علي ابن ابي طالب الخالع لنفسه : سلام على من اتبع الهدى وتجنب متالف الردى ،  
اما بعد ، فانا نحمد الله الذى لا اله الا هو — بلغنا كتابك تذكر فيه ان الحكمين نبذا  
كتاب الله ، وحكما بغير ما انزل الله ، وقد علمنا ، فالحمد لله ان امرهما كان مخالفا  
للحق من اوله ، وانت بتحكيملك اياهما اعظم جرما منهما ، وذكرت انك ترجع الى  
الحق ، وتعلمى الرضى وترجع الى الامر الاول ، فلسنا نرد عليك توبتك ، فان كنت  
صادقا فادخل فيما دخل فيه المسلمون من طاعة الله ورسوله وطاعة امام المسلمين  
( عبد الله بن وهب الراسبى ) ، فقد بايعناه بعد خلعتنا اياك لاستحقاقك منا ان نخلعك ،  
ولا يسمعنا الا ذلك والسلام ، — تلك كانت رسالتهم اليه نقلنا عن رواية القلهاى (٤) \*

— على ان هناك رواية اخرى لمضمون هذه الرسالة اوردها الطبرى ٠٠ حيث  
يذكر انهم كتبوا اليه : اما بعد ، فانه لم تغضب لربك ، وانما غضبت لنفسك ، فان شهدت  
على نفسك ، واستقبلت التوبة نظرنا فيما بيننا وبينك ، والا فقد نابذناك على  
سواء ، ان الله لا يحب الخائنين (٥) \*

(١) الطبرى : تاريخ الرسل والملوك — ص ٤٤

(٢) الكشف والبيان ج (٢) ص ٤٤

(٣) مكتور عوض خليفات بشأن الحركة الاباضية ص ٦٠ — الكشف والبيان ص ٢٤٠ — ج (٢) \*

(٤) الكشف والبيان : للقلهاى ص ٢٤١ — نشأة الحركة الاباضية ص ٦ — ٦١

(٥) الطبرى : تاريخ الرسل والملوك ص ٤٤

— والواضح أن هناك خلافا بين مضمون الرسائلين إلا أنه يجمع بينهما أمور عدة تشير فيما إلى أهمها :-

١ - أن عبد الله بن وهب هو أمير المسلمين - جميعهم - لا الخارجين منهم وحدهم .  
٢ - أنهم يرون أن علي بن أبي طالب لم يعد أمير المؤمنين بعد أن خلع نفسه منها بقبوله التحكيم .  
وأن عليه أن يدخل فيما دخل فيه الآخرون الذين بايعوا عبد الله بن وهب .

٣ - أن خروجهم عن علي بن أبي طالب أمر نهائي لا رجعة فيه ، ولا عدول عنه ولا عودة بعده إلى علي لأنهم قدموا اماما غيره بعد أن طلبوا من الامام علي الرجوع عن التحكيم فأبى .

— ورغم ذلك كله فإن علي بن أبي طالب وأن ينس منهم ، إلا أنه رأى أن يعذر اليهم ، وألا يبدهم بحرب أو قتال . بل رأى تركهم ، والمضى إلى عدوه الرابض بالشام : معاوية بن أبي سفيان ، وبأدر بإرسال كتاب إلى ابن عباس بالبصرة يقول « أنا قد خرجنا إلى معسكرنا بالأنخيلة ، وقد أجمعنا على المسير إلى عدونا من أهل المغرب ( يعني أنه إلى جهة الغرب من مقامهم بالعراق ) ، فاشخص بالناس حتى يأتيك رسولي ، واقم حتى يأتك امرئ والسلام » . فلما قدم عليه الكتاب قرأه على الناس وأمرهم بالشخوص . وتعددت الجيوش ، وكثر المناصرون ، وبلغت عدة جيش علي ثمانية وستين ألفا ومائتي رجلا (١) . وثبتت بعض المصادر أن عليا بعث عبد الله بن عباس لمناظرتهم أملا منهم في أن يقنع ( الحكمة ) أي الذين عقدوا على الامام عبد الله ابن وهب الراسبي ولكن النتيجة عكس ما كان يتأمل حيث أن ابن عباس اقتنع بوجهة نظر الحكمة بعد مناقشة طويلة هنا طلب علي من ابن عباس أن يعينه على قتالهم ولكن ابن عباس رفض قائلا لا والله لا أقاتل قوما خصمونى في الدنيا وأنهم يوم القيامة لى أخصم وعلى أقوى وإن لم أكن معهم لم أكن عليهم (٢) ثم اعتزل ابن عباس معسكر علي وفارقه فكتب إليه يوبخه ويطلب منه مالا أخذه من

(١) الطبرى ص ٤٥ - المصدر المذكور .

(٢) البرادى الجواهر ص ١١٩ - ١٢٢ - العقود الفضية ص ٥٩

بيت مال البصرة فرد عليه ابن عباس قائلاً قد علمت أخذى المال من قبل قولى فى  
أهل النهروان ولو كان أخذى المال بأطلا كان أهون من أن أشرك فى دم مؤمن فكف  
عن القوم (١)

وبعد فشل المفاوضة جيش الجيوش ، واستعد لخوض معركته ، ولم تكن هناك  
أية نية لديه فى أن يعدل عن الشام الى أهل النهروان ٠٠ حتى لقد بلغ علياً أن بعض  
الناس يقولون لو سار بنا الى هذه الحرورية فبداننا بهم ، فإذا فرغنا منهم وجهنا من  
ذلك الى الحليين ، فقام فى الناس وقال : بلغنى قولكم لو أن أمير المؤمنين سار الى  
هذه الخارجية التى خرجت عنه ، فبداننا بهم ، فإذا فرغنا منهم وجهنا الى الحليين ٠  
وإن هذه الخارجية أهم إلينا منهم ، فدعوا ذكرهم ، وسيروا الى قوم يقاتلونكم كيما  
يكونوا جبارين ملوكا ، ويتخذوا عباد الله خولا ٠٠ فقتلوا الناس من كل جانب :  
سر بنا يا أمير المؤمنين حيث أحببت ٠٠ سر بنا الى عدوك من كانوا ، وإينما كانوا ،  
فإنك إن شاء الله لن تؤتى من قلة عدد ولا ضعف نية اتباع ٠

وكذلك يذكر آخرون أن علياً كان متجها لحرب معاوية بالشام لكن بعض أصحاب  
علي - وعلى رأسهم الأشعث بن قيس - هم الذين اضطروا علياً الى تغيير خطته  
والإتجاه الى جماعة النهروان (٢) فقد قام الأشعث يقول : يا أمير المؤمنين علام تدع  
هؤلاء وراءنا يخلفوننا فى أموالنا ٠٠ سر بنا الى القوم ، فإذا فرغنا مما بيننا وبينهم  
سرنا الى عدونا من أهل الشام (٣) وهذا العلامة الشاعر الكبير أبو مسلم ناصر  
بن سالم الرواحى العماني رحمه الله يصور استجابة الامام علي لدعوة ( الأشعث )  
بقوله :

أحيدرة الكرار تابعت أشعثا وأشعث شيطان الد كفور (٤)

ويكثر المؤرخون من الحديث عن دور الأشعث بن قيس وأنه كان وراء كل ما  
حاق بجيش علي ٠٠ فقد كان وراء قبول علي للتحكيم ، وكان هو الداعى الى اختيار  
أبي موسى الأشعري - دون ابن عباس - كأحد الحكّمين ٠٠ كما أنه كان على رأس

(١) المصدر السابق ص ٢٥٠

(٢) تاريخ الرسل والملوك للطبرى ص ٤٧

(٣) الخوارج لتصار الإمام علي ص ١٠٥

(٤) العقود الغنية للعارفين ص ٨٠ - راجع أيضا ديوان أبي مسلم - الرواحى ٠



الداعين الى الخروج الى جماعة النهروان وبدنهم بالحرب .. وكذلك فانه هو الذى خذل الجيش واشاع فيه الومن عقب واقعة النهروان فلم يتمكن علي من التوجه بجيشه الى معاوية (١)

بل ويضيف البعض ان الاثمة هذا كان فى الواقع ممن يعملون لصالح معاوية ابن ابي سفيان ، وانه اندس فى جيش علي ، ويستدلون على ذلك بأمور عديدة ليس هنا موضع نقاشها .

#### ( د ) واقعة النهروان :

واذا كان وجه الحق فيما أوردناه فى النقطة السابقة يبدو متعذرا ، ازاء تناقض الروايات ، فاننا سوف نأخذ بالقدر المتيقن منه ، والمجمع عليه :

— فمن الواضح والثابت ان جماعة قد خرجت عن علي بن ابي طالب ، وتلاقت عند النهروان ، وراوا ان عليا قد خالف الحق . وانه يقبوله التحكيم قد خلع من رقابهم ما سبق ان منحوه من بيعة وانه لم يعد هو الخليفة الذى تجب طاعته ، وان الخروج عنه هو الحل الأمثل ..

— ان هذه الجماعة رأت ان الأمر يوجب عليهم ان يولوا عليهم اميرا يقيم امر الدين ويرعى شئون الدنيا .. وان من حقهم اختيار من يرونه صالحا لذلك .. وقد اختاروا بالفعل احدهم ، واعتبروه اميرا للمسلمين — جميعا .

— ان علي بن ابي طالب قد أصبح بعد ذلك فردا من غمار الناس لا تجب عليهم له طاعة ، بل انه يجب عليه ان ينضم اليهم ، فان فعل أصبح واحدا منهم له مالهم ، وعليه ما عليهم .

— انهم فى خروجهم هذا أرادوا ان يحملوا الناس على الأخذ والنزول عند احكام القرآن والنزول عند شريعته .

انهم رفضوا العودة الى صفوف علي ، وبادروه بعدم الموافقة الا ان رجع فعليه الطاعة لامام المسلمين .

(١) نهج البلاغة ( ابن ابي الحديد ) ص ٩٧ — ٩٨

وكان مما يميزهم عدة أمور كانت محل اجماع سواء من مؤيديهم أو مخالفيهم فقد كانوا ممن يكثرُونَ من قراءة القرآن حتى لقد سموا « بالقراء » - كما كانوا حريصين على - باتهم ، بل كانوا يستمذّبون الموت في سبيل الدفاع عن الحق والنود عن حياضه .

- خرج هؤلاء القوم وهم بهذه الصفات الجليلة وفي هذه الظروف التي اختلّلت فيها الأمور ، واضطربت الأوضاع ، وقد جمعوا جموعهم ، وأعلنوا - في صراحة - موقفهم .

وفي الجانب الآخر كان علي بن أبي طالب ، وقد تهيأ لحرب معاوية ، وانتصاره آلاف مؤلفة - بلغت عدة جيشه كما ذكرنا ثمانية وستين ألفاً - غير أن جيش علي غير اتجاهه ، واتجه إلى النهروان .

فلماذا وقع ذلك ؟ وما هي دوافعه وأسبابه ؟ وماذا كانت آثاره ونتائجه ؟

تختلف الروايات باختلاف الرواة :

- فمن ناحية نجد أن الطبري وابن قتيبة وابن أبي الحديد . . ومؤرخين آخرين يذكرون أن علياً إنما مضى بجيشه ومن معه حتى نزلوا المدائن ، ثم حتى أتى النهروان فبعث اليهم أن ادفعوا إلينا قتلة أخواننا منكم نقتلهم بهم ، ثم أنا افارقكم ، وأكف عنكم ، حتى ألقى أهل الشام . . فبعثوا إليه : أنا كلنا قتلناهم ، وكلنا مستحل لدمائكم ودمائهم . . ثم أتاهم علي ، فوقف عليهم ، فقال : اني نذير لكم أن تصبحوا تلعنكم الأمة غداً ، وأنتم صرعى إزاء هذا النهر بغير برهان ، ولا سنة ، ألم تعلموا اني نهيتكم عن التحكيم ، وأخبرتكم أن طلب القوم إليه مكيدة ، وأنباتكم أن القوم ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن ، وأن أعرف بهم منكم ، قد عرفتهم أطفالاً ، وعرفتهم رجالاً ، فهم شر رجال ، وشر أطفال ، وهم أهل المكر والغدر ، وأنكم فارقتموني ورأيي وجانيتم الخير والحزم ، فعمصيتموني وأكرهتموني حتى حكمت . فلما أن فعلت شرطت واستوثقت ، وأخذت على الحكمين أن يحييا ما أحيا القرآن ، وأن يميّتا ما أمات القرآن ، فاختلّفا ، وخالفا الكتاب والسنة ، وعملا بالهوى ، فنبذنا أمرهم ، ونحن على أمرنا الأول : فما نبؤكم ومن أين أتيتم ؟ قالوا له : أنا حيث حكمنا الرجلين

أخطأنا بذلك ، وقد تبنا من ذلك ، فإن شهدت على نفسك بذلك ، وثبت كما تبنا فنحن معك ومنك ، والا فاعتزلنا ، وإن أبيت فنحن نأبذوك على سواء ٠٠ فقال علي : أبعد إيماني بالله ، وهجرتي ، وجهادى مع رسول الله ( أعود وأرجع ) وأشهد على نفسى بالخطأ ؟ لقد ظلت إذا وما أنا من المهتدين ٠٠ ويحكم ! بم استملتم قتالنا ، والخروج من جماعتنا ؟ اختار الناس رجلين ، فقالوا لهما : انظرا بالحق فيما يصلح العامة ليعزل رجل ، ويوضع آخر مكانه ، أحل لكم أن تضعوا سيوفكم على عواتقكم ، تضربون بها هامات الناس ، وتسفكون دماءهم ؟ إن هذا لهر الخسران المبين ٠٠ فتتادوا ، لا تخاطبوهم ولا تكلموهم ، تهيئوا للقاء الحرب ٠٠ الرواح الرواح الى الجنة (١) ٠٠

تلك هى الرواية الغالبة عند المؤرخين من غير الإباضية ٠٠ أما مؤرخو الإباضية، فانهم لا يشيرون الى ذلك ، وإنما يقدمون لهذه الواقعة بالاطالة فيما دار بينهم وبين ابن عباس ثم يذكرون أنه لما أعيا عليا أمرهم « زحف اليهم بمن شايعه من الرافضة وأهل الكوفة ، وشوان الناس ، وهم أى ( الحكمة ) كافرون عنه ، يناشدونه الله فى دينهم وبمائهم (٢) ، وكروهوا أن يبدؤوه بالقتال حتى يداهم ٠٠

والثابت أن عليا لم يكن ليتجه الى هذه الجماعة بالحرب لولا أن برز من صفوفه من اضطره الى ذلك ٠٠ وهذا هو ما دعا البعض من المؤرخين المحدثين يرى فى تصرف هؤلاء – وعلى رأسهم الأشعث ابن قيس – حلقة من سلسلة تصرفات كان يقصد بها الى نصره معاوية بطريق خفى – ولنقل مؤامرة بلغة العصر – ٠٠ وإن عليا كان يكره الى النزول على رأيهم لمكانة قبائلهم من ناحية ، ولما كانوا يشيعونه بسين جنده من شغب ٠٠

أما كيف بدأت المعركة ٠٠ فتختلف أيضا الروايات إذ يذكر الطبرى أن عليا رفع راية أمان مع أبى أيوب ، وناداهم أبو أيوب : من جاءها منكم ممن لم يقتل ، ولم يستعرض ، فهو آمن ، ومن انصرف منكم الى الكوفة أو الى المدائن ، وخرج من هذه

(١) الطبرى المصدر المسالف الذكر ص ٤٨ – ٤٩ بشره من التصرف .

(٢) الكلف والبيان – القلهاى ص ٢٥٦

الجماعة فهو آمن ، انه لا حاجة لنا بعد أن نصيب قتلة اخواننا منكم في سفسك دمانكم ٠٠ وقد استجاب البعض لهذا النداء ، ولم يبق مع عبد الله بن وهب الا الفان وثمانائة ، وقد بدءوهم بالزحف على علي ٠٠ فقال علي : كفوا عنهم حتى يبدؤكم : وقد بدأت الجماعة بالقتال وهي تنادى « لا حكم الا لله » (١) ، وهذا غير صحيح ، فاننا نجد ان « الجماعة » كرهت أن تبدأ عليا بالقتال ، حتى بدأهم ٠٠ فقتل منهم يؤمنذ أربعة الاف ٠

ويتضح لنا من خلال الجمع بين ما حكاه الطبرى وابن قتيبة وابن ابى الحديد هنا وبين ما حكاه ابن قتيبة وغيره من أن القراء وعلى رأسهم عبد الله بن وهب الراسبي كانوا معارضين للتحكيم من أول الامر وما اثبته أيضا غير واحد من المؤرخين من أن عروة بن أدية - وهو من أهل النهروان - كان أول من رفض التحكيم وضرب سيف ابن الأشعث بن قيس الداعي الى التحكيم فأصاب عجزها يتضح لنا من خلال تأملنا في هذه الرواية وتلك أن ما رواه الطبرى وابن قتيبة وابن ابى الحديد هنا لا يخلوا من مجانية للواقع واندفاع وراء التأثيرات العاطفية ٠

ومما تقدم يتبين الى أى مدى تختلف الروايات مما يؤكد دور أولئك المندسين في جيش علي ، ممن كانوا يحسنون اهتبال الفرص ، واشعال نار الحرب ٠ وفي مثل هذه المواجهة بين جيشين متحفزين لا يعدم الأمر من اندفاع البعض الى القتال مخالفين أمر القادة ٠٠ وهنا يبرز دور مهمة ذوى الأغراض الخفية اذ يدفعون الآخرين ، ويمضون بهم الى اتون المعركة ، قيل أن فتاح الفرصة للقادة أن يراجعوا الأمر ، أو يعالجوا الموقف بما يقتضيه من حكمة وروية ٠٠

واننا لنجد المؤرخين يكتفون بالفعل من دور الأشعث بن قيس في اشعاله نار الحرب ، ومضائه بمن معه في حرب هذه الجماعة ، واهتباله فرصة المواجهة وعدم التزامه بما دعا اليه علي بن ابى طالب من عدم الحرب حتى تبدأ به الجماعة الأخرى ٠٠ وقد ذكر القلهاثي (٢) أن قتل في هذه المعركة أربعة الاف من افاضل الصعابة ،

(١) الطبرى : ص ٤٩ وابن قتيبة ص ١٢٨

(٢) القلهاثي : ص ٢٠١

فيهم سبعون من أهل بدر ، وأربعمائة يقال لهم السوارى ، كانوا لا يفقدون من مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان جباههم وركبهم من شدة اجتهادهم ثفن الابل ، خيار الناس وفقهاؤهم وأهل الشرف في الدين والرأى والقدم من المهاجرين والأنصار والتابعين بأحسان .

#### ٤ - ما ترتب على واقعة النهروان :

ولعلنا - بعد استعراضنا لما تقدم نكون قد مهدنا بما فيه الكفاية لتوضيح ما ترتب على هذه الواقعة من نتائج كان لها بالغ الأثر في سير الأحداث فيما بعد ويمكن أن نقرر أن نتائجها تمثلت في ثلاث :

الاولى : موقف علي بن أبي طالب حيال من قتل فيها .

الثانية : تعذر المضي الى حرب معاوية .

الثالثة : ازدياد المحكة اصرارا على موقفهم من علي وكيف تم قتله ونورد

فيما يلي زيادة بيان لما أجملنا الحديث عنه من نتائج .

#### ١ - موقف علي من قتلى أهل النهروان

لا يمكن القول بأن علي بن أبي طالب قد خاض معركة النهروان وهو راض عن ذلك تمام الرضى ، فقد كان عزمه منصرفا في المضي الى الشام ثم لما اضطر - مكرها - في التوجه الى النهروان تكلم مع أهل النهروان ولكن القوم لم يوافقوه لكونهم محقين في الخروج عنه وقالوا له مؤكدين انك استجيت لدعاة الهزيمة من جيشك والماكرين من عدوك وكان يجب عليك أن لا تشك فالحق عندنا وانت تنازلت عن الشرف الذي أوليت اياه من قبل المسلمين .

وأهل النهروان أيضا حذروا عليا من قبوله التحكيم . وهم يرون أن معاوية باغ لا حق له وأن بيعة علي قد انفسخت بموافقته على الهدنة ورضائه بالتحكيم ولكن شاء الله عز وجل أن يقتنع علي بصواب رأى قومه وتخطئة أصحاب النهروان وهم اتباع عبد الله بن وهب الراسبي رحمه الله وكان يجب على علي بعد التحكيم والعزم الرجوع الى حضيرة الامامة والامة لأنه في رأى أهل النهروان أن البيعة لا تنعقد

بطريق شرعى بعد التحكيم الا لعبد الله بن وهب الراسبي ذلك الخليفة الذى بايعه جمهور من الأمة فيهم كثير من كبار الصحابة من بينهم بعض المشهود لهم بالجنة كحرقوس ابن زهير السعدى الذى حدث عنه عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها يوما : « أول من يدخل من هذا الباب من أهل الجنة فدخل حرقوس بن زهير السعدى ولحيته تملأ ماء » وقد تكرر الحديث ثلاثة أيام - وقتل حرقوس بن زهير هذا مع من أنكر التحكيم (١) .

هنا حاول ابن عباس رضى الله عنهما أن يقنع القوم ويعد نقاش طويل دار بينه وبينهم قال ابن عباس قولته المشهورة « والله لا أقاتل قوما قد خصمونى فى الدنيا وأنهم يوم القيامة لى أخصم وعلى أقوى أن لم أكن معهم لم أكن عليهم واعتزل عنه ابن عباس رضى الله عنه (٢) .

قال : أبو العباس الشماخى فى كتابه القيم « السير » فقال الاشعث ناجز القوم فإن كلموا الناس فسدوهم علينا (٣) فالاتباع الذين يحيطون بعلى وهم يكافحون لكى يبنوا دولة يخشون أن يتصل أهل النهروان بالناس وأن يقنعوهم بما لديهم من حجة وبرهان فيقولوا لهم أن قبول التحكيم خطأ فى السياسة ، وأن خلافة علي بعد التحكيم والعزل باطلة وأن البيعة ساقطة عن الاعناق وأن الخليفة الحق عبد الله بن وهب الراسبي الذى بايعه جمهور غير قليل من المسلمين - فهم يريدون أن يقضوا على هذه الآراء قبل أن تنتشر فى الناس ويفهمها الجميع ويقتنعوا بصحتها .

وقد استطاعوا أن يقنعوه فاقنع برأى الاشعث واتخذ هذه الخطوة ونفذ فكرة المناجزة فلقى على أهل النهروان ولكنه لم يستطع أن يقضى على الفكرة التى دعوا إليها ، هذه الفكرة التى تهربت بما فيها من صدق وصراحة وواقعية الى كثير من العقول ، حتى أصبحت مبدأ يناضل عنه معتنقوه بصبر وشجاعة وثبات (٤) .

(١) الاباضية فى مركب التاريخ الحلقة الاولى بتصرف ص ٢٥

المقود الفضية ص ٤٧

(٢) المقود الفضية ص ٥٩

(٣) السير ص ٥٢

(٤) الاباضية فى مركب التاريخ الحلقة الاولى ص ٣٠ - ٣١

ويقول القلتهائى ان عليا بعد ان قتلهم جعل يمر عليهم وهو يستغفر لهم ، ويقول :  
 بش ما صنعنا قتلنا خيارنا وفقهاءنا ٠٠ فقال له بعض أصحابه يا أمير المؤمنين ،  
 قتلنا المشركين ؟ قال من الشرك فروا قال آمن المنافقين ؟ قال : ان المنافقين لا يذكرون  
 الله الا قليلا ٠٠ وهؤلاء يذكرون الله كثيرا (١) . جاء فى كتاب بيان الشرع وهو من  
 الكتب العمانية ذات الأهمية الكبرى لما فيه من العلوم المختلفة جاء : لما قتل علي بن  
 أبى طالب أهل النهروان أمر بعبابهم فجمعت فاذا مصاحف وترائيس فذكروا انه أصيب  
 فى عسكرهم أربعة آلاف مصحف الا مصحفا فبكى علي حتى كادت نفسه تخرج ويقال  
 انه دخل على ابنته ام كلثوم فهناته بالظفر بهم فقال علي اصبح أبوك من أهل النار  
 ان لم يرحمه الله (٢) .

وليعلم أيضا ان أهل النهروان قوم قاتلوا مع علي يوم الجمل وقاتلوا معه يوم  
 صفين وهم حريصون على بقاء امامته والقيام بدولته ولكنه حكم فى شيء فيه حكم  
 الله سبحانه فاعتزلوه بعد ان نصحوه وذكروه بخطاءه .

#### (ب) تعذر المضى الى حرب معاوية :

وان عليا يبادر ، وقد فرغ من أمر جماعة النهروان ، الى الدعوة الى المضى  
 للغاية الكبرى ٠٠ فيقول لجنده : ان الله قد احسن بكم ، وأعز نصركم ، فتوجهوا من  
 فوركم هذا الى عدوكم ٠٠

هنالك ينهض الأشعث بن قيس - وله فى كل نازلة قول - يقول : يا أمير  
 المؤمنين ٠٠ فقدت نبالنا ، وكلت سيوفنا ، ونصلت أسنة رماحنا ، وعاد أكثرنا قصدا ،  
 فارجع الى مصرنا ، فنستعد بأحسن عدتنا ، ولعل أمير المؤمنين يريد فى عدتنا عدة  
 من هلك منا ، فانه أولى لنا على عدونا ، وهنا استطاع الأشعث ابن قيس ان يكون  
 طابورا خامسا لمعاوية فاقبل يقول ( كاد المريب ) قال الحسن : اكرهتم أبى على الحرب  
 واكرهتموه على التحكيم وخذلتموه (٣) .

(١) القلتهائى الكشف والبيان ص ٢٥٢ - ص ٥٤

(٢) العقود اللضية ص ٨٠

(٣) الفوارج انصار الامام علي ص ١١٤ - كامل سليمان فى كتاب ( الحسن بن علي ص ١٠٧ ) .

واقبل علي بجيشه حتى نزل النخيلة ، فأمر الناس أن يلزموا عسكرهم ويوطنوا على الجهاد أنفسهم ، وأن يقتلوا من زيارة نساءهم وأبنائهم ، حتى يسيروا إلى عدوهم .  
فأقاموا فيه أياما ثم تسللوا من معسكرهم فدخلوا إلا رجلا من وجوه الناس قليلا . وترك المعسكر خاليا . فلما رأى علي ذلك دخل الكوفة ، بعد أن تعذر عليه السير (١)

وفي الكوفة عاود علي الكرة . وخطب قائلا : أيها الناس . استعدوا للمسير إلى عدو في جهاده القريبة إلى الله ، ودرك الوسيلة عنده . وتوكلوا على الله . وكفى به وكيفا (٢) .

وتركهم أياما . ودعا رؤساءهم وجهائهم ، فسألهم عن رأيهم ، وما الذي شبطهم فغنم المعتل ومنهم المتكبر ، وأقلهم من نشط . فقال لهم علي عباد الله . ما لكم إذا أمرتكم أن تنفروا في سبيل الله أثاقلتم إلى الأرض ، أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة بدلا . أن لي عليكم حقا ، ولكم علي حق . أما حاكم علي ، فالتصيحة في ذات الله ، وتوفير فينكم علي ، وتعليمكم كيلا تجهلوا ، وتأديبكم كيما تعلموا ، وأما حقي عليكم ، فالوفاء بالبيعة والنصح لي في الإجابة حين أدعوكم ، والطاعة حين أمركم ، فإن يرد الله بكم خيرا تنزعوا عما أكره ، وترجعوا إلى ما أحب (٣)

وقد تعددت الكلمات والمواقف ، وأثار الأشعث بن قيس العديد من أوجه الخلاف . حتى قال له ، يا أمير المؤمنين . فهل فعل كما فعل عثمان ؟ فقال علي : وبك وما فعل عثمان ، رأيته عاثا بالله من شر ما تقول ، والله أن الذي فعل عثمان ، لمخزاة علي من لا دين له ، ولا حجة معه ، فكيف وأنا علي بيعة من ربي والحق معي ؟ (٤) قال ابن أبي الحديد : وكان الأشعث من المناققين في خلافة علي وهو في أصحاب أمير المؤمنين كما كان عبد الله ابن أبي بن أبي سلول في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كل واحد منهما رأس النفاق في زمانه (٥)

(١) تاريخ الرسل والملوك للطبري - ص ٥١

(٢) المصدر السابق ص ١٢٩

(٣) المصدر المذكور - ص ١٢١

(٤) المصدر المذكور - ص ١٢٧

(٥) الخوارج انصار الامام علي ص ١٠٥



واستمرت الخلافات ، والتقاوس ، فما أمكن لعلي بعد ذلك أن يجيش جيشا أو يجمع جمعا ، أو يتوجه لمحاربة معاوية . كل ذلك واشعث بن قيس يخذل عنه الناس ويشيع الفرقة في الصفوف . . . وعلي رغم ذلك لا ييأس ، ولا يكف عن إثارة النخوة والحماس بين جنده . . . ويقول : اني والله لو لقيتهم وحيدا منفردا وهم في اهل الأرض ما باليت بهم ، أو استوحشت منهم ، اني في ضلالهم الذي هم فيه ، والهدى الذي انا عليه ، لعلى بصيرة ويقين وبيئة من ربي ، واني للقاء ربي لمشتاق ، ولحسن ثوابه المنتظر راج ، ولكن أسفا يعتريني وجزعا يرييني من أن يلي هذه الأمة سفهاؤها وفجارها ، فيتخذون مال الله دولا ، وعباد الله خولا ، والصالحين حربا ، والقاسطين حزبا . . . وأيم الله لولا ذلك ما اكثرت تالبيكم ، وجمعمكم ، وتحريضكم ، ولتركتكم ، فو الله اني لعلى الحق واني للشهادة لحب ، انا نافر بكم ان شاء الله ، فانفروا خفافا وثقالا ، وجاهدوا بأموالكم وانفسكم في سبيل الله . . . ان الله مع الصابرين

وروى العلامة أبا مسلم ناصر بن سالم بن عديم الرواحي يصور موقف الامام علي من تلك الحادثة فيقول :

ستحصد هذا الزرع مهما تقصدت  
تنازعها سل السيوف فتلتوى  
قتلت نفيير الله والريح فيهم  
نشدت دوى النحل لما فقدتهم  
أرقت دماء المؤمنين بريئة  
عليها أمير المؤمنين بقية  
سمعتك تنفي شركهم ونفاقهم  
وما الناس الا مؤمن أو منافق  
وقد قلت ما فيهم نفاق ولا بهم  
فهل أوجب الإيمان سفك دماهم  
تركتم جزر السباع عليهم  
مصاحطهم مصبوغة بدماهم

عراقك لا يلوى عليك ضمير  
وتخطف فيها والقلوب صخور  
وأصبحت فذا والتفير نفور  
ويعسوب ذاك النحل عنه خبير  
لهن بزيزاء الحراء خريس  
كان دماء المؤمنين خمور  
فانت على أي الذنوب تكسير  
ومنهم جحود بالاله كفور  
جحد وهذا الحكم منك شهير  
وانت بأحكام الدماء بصير  
لغايب من ايمانهم وستور  
عليهن من كتب المسهام مسطور

وكنت حفيبا يا بن عم محمد  
وكنت حفيبا ان يكونوا بقيقة  
اما والذي لا حكم من فوق حكمه  
تنادى اعبروني الجماجم كرة  
لقدما اعاروك الجماجم خشما  
فقصعتها اذ حكمت حكم ربها

بحفظ دماء ما لهن خطير  
لنصرك حيث الدائرات تدور  
على خلقه ورد به صدور  
فقد قدموها والوعليس سعي  
عليهن من قرع الصفاح فطور  
فما بقيت عارية ومعير

( ج ) موقف الحكمة ٠٠ ومقتل علي :

لم تقض معركة النهروان على كل الحكمة ٠٠ وان كان قد قتل فيها كبارهم  
واقاضلهم ، الا ان الباقية منهم ظلت على موقفها ، تناصب عليا - معاوية - كليهما  
العداء ، وترى انهما غير ملتزمين بتهاليم الاسلام ، مخالفين للحق وان ايا منهما  
لا يحق له ان يلي امر المسلمين - اولهما لانه على الحق ثم قبل التحكيم في امر  
الله ٠٠ تحكيم الانسان فيما هو من عند الله والثاني طالب دنيا ٠٠

بل ان معركة النهروان لم تزد الباقيين الا اصرارا على موقفهم ، وكان مقتل من  
قتل من اصحابهم يزيد من حماسهم \*

حتى كان موسم الحج ٠٠ فلما انقضى الموسم اقام نفر من « الحكمة المتطرفين »  
بجوار مكة ، فقالوا : كان هذا البيت معظما في الجاهلية ، جليل الشأن في الاسلام  
وقد انتهك هؤلاء حرمة ، فلو ان قوما شروا انفسهم ( اى باعوها ) فقتلوا هذين  
الرجلين اللذين قد افسدا في الارض ، واستحلا حرمة هذا البيت ، استراحت الامة ،  
واختار الناس لهم اماما ٠٠ فقال عبد الرحمن بن ملجم : انا اكليكم امر علي ٠٠ وتعهده  
اخران بقتل كل من معاوية بن ابي سفيان ، وعمرو بن العاص ٠٠ وتعاهدوا على  
ذلك ثم اعتصموا عمرة رجب ، واتفقوا على يوم واحد يكون فيه وقوع القتل منهم  
على اولئك الثلاثة ٠٠ ثم سار كل منهم في طريقه ٠٠ فقدم ابن ملجم الكوفة ، وكتب  
امره ، وتزوج امرأة من الحكمة كان اخوها في حرب الحكمة انفسهم وتزوجها على  
ان تقتل عليا - كما روى ان ابن ملجم نفسه انه فقد كثيرا من اهله في معركة النهروان  
فلما كان اليوم الذي تواعدوا فيه ، خرج ابن ملجم فقعده لملي حين خرج لصلاة الصبح  
صبيحة نهار الجمعة ، ليلة عشر بقيت من رمضان سنة اربعين ٠٠ فلما خرج للصلاة  
وثبت عليه ، وقال : الحكم لله لا لك يا علي ، وضربه على راسه بالسيف ، فقال علي :

فزت ورب الكعبة ٠٠ ثم قال : لا يفوتنكم الرجل ٠ فشدوا عليه ، فأخذوه (١) .  
وهكذا انتهت صفحة علي بن أبي طالب كرجل دولة ، بوجه السياسة ، ويلي  
أمر المسلمين ، ويقود الحروب ، ويوجه المعارك ، ويدافع عن رايه ٠  
وقد فشل الأخران فيما كلفا به من قتل معاوية وعمر ٠  
وكان مقتل علي أمرا له خطره إذ أدى الى استقرار الأمر لمعاوية بن أبي سفيان ،  
وتمت له البيعة من جميع الأمصار ٠

ومع ذلك فإن هذا الاستقرار في أمور الحكم عقب مقتل علي بن أبي طالب لم يته  
ذلك الخلاف الذي عرّفه المسلمون ٠ بل انه كان دافعا لخلافات أعمق ، أعقبتها ثورات  
وثورات ٠ ولم يعد المخالفون للخليفة أو للدولة الأموية بصفة عامة – هم من عرفوا  
بالحكمة وحدهم ٠ ففضلا عن انقسام هؤلاء الحكمة الى فرق عديدة ، فقد ظهرت  
الى جانبهم فرق أخرى ترى الخروج على الدولة ، وأن يلي أمر المسلمين من هم أحق  
بذلك يليه من يجمع المسلمون على اختياره دون اشتراط أن يكون قرشيا – كما قال  
بذلك الإباضية ويدل على ذلك ما رواه جابر بن زيد عن ابن عباس عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال : ولا يزال أمر هذه الأمة ( يعنى الولاية فى قریش ) ما دام فيها  
رجلان وأشار بأصبعيه ولأن الويل لمن افترق بالملك ٠

قال الربيع : بلغنى عن ابن مسعود الانصارى قال : قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لقریش : لن يزال هذا الامر فيكم وانتم ولالة مالم تحدثوا فاذا فعلتم سلط  
الله عليكم أشرار خلقه فيلحونكم كما يلحى هذا القضيب لقضيب كان بيده ( قوله :  
ما دام فيكم رجلا ) وفى رواية أخرى ما بقى فى الناس اثنان ، فلى قوله مادام فيهم  
يؤذن بأن وجود الامر فيهم معلق بوجود رجلين مخصوصين ولهذا أشار بأصبعيه ٠  
وكان المشار اليهما رجلا معروفان عند بن عباس – راوى الحديث والرواية الأخرى  
تدل على بقاء الامر فيهم ما بقى فى الناس اثنان فيقضى ذلك تأييد الامر فيهم والمشاهد  
خلافه والكذب محال فعلمنا أن بعضا روى الحديث بالمعنى وغلط فى الفهم ونجد  
أقرب من هذه الرواية رواية البخارى ( ما بقى منهم اثنان ) فالادلة المذكورة تبين

(١) الطبرى - ص ٨٢ - ٨٧ - ابن قتيبة : الامامة والسياسة : ص ١٢٧ - ١٢٨

صحة أن الإمارة والولاية ليستا مشروطة في قریش وإنما الكفاءة والثقة سواء كانوا قریشیین أو لا •

فإن قيل أن تأويل الرجلین بشخصین معینین ینافیہ المشاهد من الحال ، فإن الملك بقى في قریش بعد الصحابة زمنا طویلا ( فالجواب ) أن المراد بالامر في الحديث الامر المعهود في زمانه صلى الله علیه وسلم وهى الولاية العادلة والإمارة المستقيمة المخصوصة باسم الخلافة ولا شك أن هذا الحال زال عن قریش في حياة اکثر الصحابة فصارت الخلافة ملكا ولعل الرجلین المشار إليهما العباسیین عبد المطلب وعبد الرحمن بن عوف رضی الله عنهما إذ بموت العباس انتقض الشر بالمسلمین وظهرت الأحداث من عثمان وبموت عبد الرحمن قامت الفتن من معاوية وعمرو وغيره من الذین يطالبون بدم عثمان فكان من أمر الفتنة ما كان •

ويحتمل أن المشار إليهما غير هذين الرجلین أو جرى الحديث مجرى المثل الذى لا يراد بحقيقته وهذا التوجيه استحسنته العلامة نور الدين السامی رحمه الله (١) والحديثان دالان على أن الإمارة والولاية ليستا مقصورة على قریش ويؤيد هذين الحديثین ما رواه انس ( الأمر من قریش ما عملوا فيکم بثلاث : ما رحموا اذا استرحموا ، وقسطوا اذا قسموا وعدلوا اذا حكموا •

وروية أخرى ( استقيموا لقریش ما استقاموا لكم فإن لم يستقيموا لكم فضعوا سيوفکم على عواتقکم ثم ابتدوا خضرائهم ) ذكره في الجامع الصحيح عن ثوبان عن أحمد وعن النعمان بن بشير عن الطبرانی (٢) وايضا هناك فرقة تقول أن اولاد علي بن أبي طالب ومن هم من سلالتهم أولى بالإمارة والولاية •

وهكذا اتخذ الخلاف صورا أخرى •• وتغيرت أمور وأمر ، مما سنعرض لبعض تفاصيله فيما یلى •-

(١) شرح الجامع الصحيح الجزء (١) ص ٧٨  
(٢) المصدر السابق الذكر ج (١) بتصرف ص ٧٧ - ٧٨

## المبحث الثاني

### ظهور « القعدوة » الذين على الحق والاستقامة

تمهيد :

هدأت الأمور الى حد كبير بعد معركة النهروان ، وتعددت المواقف بين جند علي بن أبي طالب وشيعته على النحو التالي :

ـ علي ومعه قلة يؤيدونه وينصرونه ، ويردون عنه كل كيد ، ولكنهم قلة لا تقوى على حرب ، ولا تصلح لمواجهة عدو .

اما سائر المسلمين في الامصار التي تدين له بالطاعة ، وكانت قد شاعت بينهم الفتنة والتخاذل ، وسرى بينهم الضعف ، فلم يعد في وسع الخليفة أن يجيش منهم جيشا ، أو يخوض بهم قتالا .

ويعيدا عن هؤلاء كانت جماعة الحكمة بموقفها المجانب لملي ومعاوية ـ كليهما ـ وقد راوا فيهما خروجاً على صحيح الشرع ، ونزوغاً عن وجه الحق فلزم تركهما ، والخروج عنهما .

وقد جمعت هؤلاء الحكمة منذ ولي عبد الله الراسبي ـ وهو من هو في التقوى والورع ـ قيادة واحدة ، وعقيدة موحدة ٠٠ الا انهم بعد واقعة النهروان ، وقد قتل فيها افاضلهم ، وكان من بينهم عبد الله الراسبي نفسه ، فضلا عن حرقوص ابن زهير السعدي ـ افتقدوا وحدة الصف ، ولم يتفقوا على الشخص الذي يجمعون على امارته ، وكان من نتيجة ذلك ، أن هذه الجماعة شاعت فيها الفرقة وساد الاضطراب ، مما دفع بعضهم الى الغلو في التطرف ، وتنكب الطريق السوي ، فاندفع هذا البعض يستعرض المسلمين بالسيف ، ويستبيح قتل الصبية والنساء في طيش ورعونة وكان لذلك اثره من ناحيتين :

ـ الناحية الاولى : تنبیه الامة الى هؤلاء الذين يشيرون الشعب من الحكمة واخذهم بالشدّة القاسية حتى لا يثيروا الفتنة في الدولة الاموية بعد أن هدأت الأمور ، واستقرت ملكا عضوضا لبني امية .

— الناحية الثانية : استنكار البعض الآخر من أتباع الامام عبد الله الراسبي رحمه الله لسلوك هؤلاء الغلاة الذين استحلوا ما حرم الله ، وانحرفوا بالدعوة عن نهجها الصحيح ، ولم يجد هذا البعض بدا من الاقتراق عن هؤلاء الذين عرفوا بالخوارج ايماناً منهم بأن طريق الاستعراض بالسيف ليس هو طريق الاسلام ، وأن الدعوة الى الله بالحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي احسن ، لأن كل اهل القبلة مسلمون ، وأن ضل بعضهم طريق الحق ، وجب رده الى سواء المسبيل وتبصرته به ليتوب عن خطئه ويعود الى صحيح اسلامه .

وقد كان على رأس هؤلاء — الذين عرفوا بالقعدة — أبو بلال مرداس ومن خلفه من الدعاة الذين عرفوا فيما بعد بالاباضية وأن دراسة ظهور الدعوة الاباضية — وما كان لجابر بن زيد في ذلك من دور — يقتضى منا أن نفصل هذا الذي أجملناه ، وذلك في النقاط الثلاث الآتية :—

١ — تفرق أمر المحكمة بعد واقعة النهروان .

٢ — أبو بلال مرداس ودعوته .

٣ — الدعاة بعد أبي بلال رحمه الله .

١ — تفرق أمر المحكمة بعد واقعة النهروان :

لم يكن لتلك الجماعة بعد مقتل الامام عبد الله بن وهب وحرقوص بن زهير امير او قائد ، يجمعهم على رأى واحد ، ويوجه جهودهم ، ويحدد لهم خطواتهم او خططهم . . . وانما تفرقوا وشأنهم . . . حتى أن مقتل علي بن أبي طالب وأن تم على يد واحد منهم ، ونتيجة لاتفاق مع آخرين من بعض المحكمة المتشددين الا أنه مع ذلك كان عملاً فردياً ، لا يمكن القول بأنه كان نتيجة اجماع منهم او اتفاق كامل بينهم جميعاً . . . على أن بعض الروايات تثبت أن عبد الرحمن بن ملجم لم يكن من اهل النهروان .

ومع ذلك فقد استمروا على خروجهم معتقدين الحق فيه ممثلين بقول عبد الله

ابن وهب الراسبي مخاطبا اتباعه بعد أن رأوا أن عليا لم يعدل عن رأيه في قبول التحكيم : « أن هؤلاء القوم قد خرجوا لامضاء الضلالة ، فأخرجوا بنا رحمكم الله الى بلدة نريد بها عن مكاننا هذا فانكم أصبحتم بنعمة ربكم أهل الحق .. أخرجوا بنا معشر أخواننا من هذه القرية الظالم أهلها الى بعض السواد . وبعض كور الجبال منكربين لهذه البدعة المكروهة » .

وقد استمر المتشددون من المحكمة الذين عرفوا فيما بعد بالخوارج يقومون بثورات متفرقة وتقع منهم حوادث متكررة - على زمن الدولة الأموية .. وكان أغلب ما يقع ذلك في الكوفة والبصرة ..

فقد قام بعض خوارج البصرة - كما يروى الطبري في أحداث السنوات من ٤١ الى ٤٧ من أحمدي وأربعين الى سبع وأربعين بالعديد من الثورات ، الا أنها قضى عليها جميعا ، ولم يتحقق لأى منها نجاح . ولعل ذلك يرجع في المقام الأول الى عدم وحدة صفوفهم ، وعدم ظهور قائد - أو أمير - لهم فضلا عن القسوة التي لجأ اليها ولاية معاوية - ومن بعده من خلفاء بني أمية - في معاملتهم ، والأخذ عليهم بالشدة والقسوة ..

ولما ولي زياد بن أبيه البصرة من قبل معاوية اشتد على الخوارج على نحو بالغ القسوة .. ولعل خطبة زياد عندما قدم الى البصرة تكشف عن سياسة التي اتبعها بعد ذلك .. ومنها يخاطب أهل البصرة : « لقد اتبعت السفهاء ، ولم يزل بهم ما ترون من قيامكم بوثهم .. اني رأيت آخر هذا الامر لا يصلح الا بماصلح اوله : لين في غير ضعف ، وشدة في غير جبرية وعنف ، واني لأقسم بالله لأخذن الولي بالولي ، والمقيم بالطاعن ، والمقبل بالمدير ، والصحيح منكم بالسقيم حتى يلقي الرجل منكم أخاه فيقول انج سعد فقد هلك سعيد ، أو تستقيم لى قناتكم .. وقد أحدثتم أحداثا لم تكن ، وقد أحدثنا لكل ذنب عقوبة ، فمن غرق قوما غرقته ، ومن حرق على قوم حرقناه ، ومن نكب بيتا نكبت عن قلبه ، ومن نبش قبراً دفنته حيا ، فكلوا عنى أيديكم والسنتكم أكفف يدي وأذاي ، لا يظهر من أحد منكم خلاف ما عليه عامتكم الا ضربت عنقه فاستأنفوا أموركم ، وعينوا على أنفسكم .. ايها الناس :

أصبحتا لكم ساسة ، وعنكم ذارة ، نسوسكم بسلطان الله الذى أعطانا ، ونزود عنكم  
بغىء الله الذى خولنا ، فلنا عليكم السمع والطاعة فيما أجبنا ، ولكم علينا العدل  
فيما ولينا ، فاستجيبوا عدلنا وفيتنا بمنا صحتكم ٠٠ وإيم الله ٠٠ ان لى فيكم  
لصرعى كثيرة ، فليحذر كل امرئ منكم أن يكون من صرعى ، (١) ٠

وكان زياد يهدد أهل البصرة ويقول : يا أهل البصرة ، والله لتكفى هؤلاء - أى  
الخوارج - أو لايدانكم ٠٠ والله لئن أملت منهم رجلا تأخذون من عطاءه درهما ٠٠  
وان أى خارجة خرجت من قبيلة فلم تقاتلها حرمتها العطاء ، وأجليتها ٠

وكان من الطبيعي أن تتعر سياسة زياد فى زيادة فرقة الخوارج ، وتشثيتهم  
غير انهم - رغم ذلك - مضوا فى طريقهم الذى ارتضوه بل استعجئوا فيه : بتشريك  
أهل القبلة ، واستحلال سبى ذرائعهم ، وغنيمة أموالهم ، وكان منهم من يستحل قتل  
السريرة واعتراض الناس بالسيف على غير دعوة ٠٠ بل وكانوا يختلفون فيما بينهم  
ويقتل بعضهم بعضا ، ويفتم بعضهم مال بعض ، ويبرأ بعضهم من بعض ، وحرموا  
موارثة سائر المسلمين ومناحتهم ، وأكل ذبائحهم (٢)

## ٢ - أبو بلال مرداس ودعوته :

وهكذا مضى أولئك الخوارج يثيرون الشغب ، ويستعرضون الناس بالسيف ،  
فعلأ النفور بالمسخط عليهم ، وعدم الرضى عنهم ٠

بل ان فئة ممن شهدوا النهروان ، وقد بايعوا عبد الله ابن وهب الراسبي وقد  
تفرقوا الى البصرة بعد تلك الواقعة ٠٠ هذه الفئة هالها ما صار اليه امر أولئك  
( الخوارج ) وانكروا عليهم أراءهم وأفعالهم ، وراوا فيما يقول به أولئك الخوارج من  
أراء وما يأتون من أفعال خروجا بينا عن الدين ، وانحرافا بالدعوة ومخالفة ظاهرة  
لما دعا اليه الاسلاف الاول : عبد الله بن وهب الراسبي ، وحرقرص ابن زهير وغيرهم  
من الذين ساروا على نهج رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان على رأس تلك  
الجماعة : أبو بلال مرداس بن أدية التميمي الذى ترك ( الخوارج ) بعد النهروان ،  
وعاد الى البصرة ٠٠

(١) الطبرى : المصدر المذكور - ج (٦) - ص ١٢٥

(٢) القلهاش : الكشف والبيان ص ٤٢٢ بتصريف ٠



وقد اقامت تلك الجماعة بالبصرة ، ولم تخرج مع أولئك الخارجين ٠٠ ولا نقول انهم قد انشقوا عن المحكمة ، بل نقول انهم فهموا وجه الحق ، وطهروا عقيدتهم من كل انحراف ، وراحوا ينظرون الى الامور على نحو صحيح ويبحثون عن وجه الحق ليلتزموا به ٠٠

فمن يكون أبو بلال ؟ والى اى دعوة كان من امره ؟  
ذلك ما نحاول ان نوضحه فيما يلى :-

### ( ١ ) من هو أبو بلال ؟

هو مرداس بن حدير أحد بنى ربيعة بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم وأديه جدته وقيل أمه وقيل حدير ليس حدير (١) .  
كان أبو بلال من خيرة المسلمين « بلغ فى الورع والديانة والعلم والصيانة الأمد الأقصى » (٢) .

وكان ممن شهدوا مع الامام علي بن ابي طالب واقعة صفين ، وحارب فى صفوفه وابلى بلاء حسنا ٠٠ الى ان كان التحكيم ، وانكره البعض لما راوا فيه من مخالفة وجه الحق ، فكان أبو بلال - واخوه عروة - ممن انكروا بشدة ، وكان من الذين نجوا من القتل وان اول سيف سل ( للمحكمة ) كان سيف عروة بن أديه ، وذلك ان الأشعث بن قيس لما جاء بصحيفة دعوة أهل الشام فى صفين الى الحكيم جعل الأشعث يطوف بها فى منازل أهل عسكر العراق من منزل الى منزل ، حتى أتى بنى تميم ، فسئل عروة سيفه ، واقبل على الأشعث فقال : ما هذه الدنية يا أشعث ، وما هذا التحكيم ؟ أشرط أوثق من شرط الله ؟ ثم ضربه بالسيف ، والأشعث مولى فأصاب بالسيف عجز البقرة ، فشبت البقرة ، فنفرت اليمانية ، وكانوا جل أهل العسكر ، فلما رأى الاحتف بن قيس ( زعيم بنى تميم ) قصد هو وآخرون الى الأشعث فسألوه الصبح ففعل (٣) .

(١) المقود القضية : ١٠٧

(٢) الرجوع المذكور ص ٢١٤

(٣) الطبقات للدرجيني ج (٢) ص ٢١٤

وقد خرج أبو بلال مع من خرج إلى النهروان ، ولم يرو عنه أنه كان ممن استحلوا الاستعراض أو سفك الدماء بغير الحق ، لأنه وإن رأى أن علياً أخطأ بقبول التحكيم ، وأنه بذلك قد خلق البيعة التي أعطاه إياها المسلمون ، فلم تعد له عليهم طاعة — إلا أن ذلك لا يخرجهم من جماعة المسلمين ، ولا يدعو إلى تكفيره ، بل كان من أهل النهروان إلا أنه لم يغلو غلو البعض منهم ، بل كان يمثل الجناح المعتدل الذي يأخذ الأمور بتعقل ، وينظر إلى المسائل في تفهم وتبصر .

وقد شهد ما وقع في النهروان مع أحداث تفاقمت حتى جاوزت كل حد معقول ، وتطورت بصورة لم تكن في الحسين ، ورأى القتل من أهله وعشيرته بالآلاف فازداد يقيناً إلى يقين بأن الغلو في فهم الأمور يؤدي بكلا الطرفين إلى الانحراف الذي لا تحمد عقباه . وإن ما وقع من خلاف بشأن التحكيم ما كان ينبغي أن يصل بالمسلمين إلى ما وصل إليه . ولم ير أن علياً وحده كان هو المخطئ . بل أن الكثيرين من الخوارج الذين غلوا واشتدوا قد شاركوا بغلوهم وتشددهم في الوصول إلى تلك الحال السيئة والتقاتل الذي أودى بحياة خيارهم . ورأى أن الخلاف بين المسلمين — الذين هم على الحق — ما كان ينبغي بحال من الأحوال أن يصل إلى حد التقاتل بالسيف . فذلك أمر يخالف ما تقتضيه الشريعة السمحة الغراء . ولعله كان يستدل بقوله تعالى « وإن طائفتان من المؤمنين اختلفتا ، فاصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين » (١) .

ولا يعني ذلك أن أبا بلال لم يكن ممن اتبعوا عبد الله بن وهب الراسبي عند خروجه إلى النهروان ، فإن خروجه إلى النهروان كان أمراً طبيعياً وقد رفض التحكيم ، وأعطى البيعة لعبد الله بن وهب ، ورأى أن طاعة عبد الله أصبحت هي الواجبة عليه وعلى جماعة المسلمين . وإذا لم يكن أبو بلال ممن شاركوا في كتابة رسالة عبد الله ابن وهب إلى علي بن أبي طالب ، فلما لا شك فيه أنه رضى عنها ، ووافق عليها لأنها تتفق مع ما ذهب إليه وارتضاه مذهباً وعقيدة يرى أنهما الحق .

(١) سورة المجرات آية رقم (٩) .

## (ب) دعوة أبي بلال :

مضى أبو بلال - ونفر من صحبه - بعد انتهاء الأمر على أرض النهروان عائدين الى البصرة ، وكانت اقامته في البصرة مع أبناء عمومته من قبيلة تميم التي كانت تكون جانبا كبيرا من البصريين في ذلك الوقت (١)

وكان على رأس تلك القبيلة بالبصرة الأحنف بن قيس السعدي التميمي ٠٠ وقد كان الأحنف من الشخصيات ذات المكانة الرفيعة ، تضرب به الأمثال في الحلم وأكثر صفات الكمال (٢) ، والأحنف كان من أصحاب الامام علي بن أبي طالب شهد معه كل موقعة ، ووقف الى جانبه عن يقين ، بل وكان ممن حارب في صفوفه في النهروان ، الا أن المعركة وقد أسفرت عما أسفرت عنه من قتلى وجرحى بلغت الآلاف - وكلهم من خيرة المسلمين - أحدثت رد فعل لدى الكثيرين ٠٠ وكان الأحنف ممن تأثروا بنتائجها ، وهالتهم ضخامة اعداد القتلى فيها ٠٠ وكان أن تخلى بعدها عن مؤازرته لعلی والوقوف الى جانبه - ويعمل أحد المؤرخين المحدثين ذلك بقوله أن ذلك حدث ، ربما أسفا منه لما حل بأقاربه من بني تميم من موت وهلاك في معركة النهروان ، (٣) غير أننا نرى أن ذلك لا يرجع الى هذا السبب الشخصي ، فمثل الأحنف في تقاه وإيمانه لا يجزع لوفاة ولد أو قريب ، وإنما الأمر كما يتضح من سير الأحداث لا يعدو أن وقوع الحرب التي تؤدي الى هذه المقتلة الضخمة في صفوف جيش واحد لابد وأن تدعو كل ذي عقل أن يعيد النظر في موقفه ، خشية تكرار مثل ذلك ٠

وان الدليل على ذلك هو ما ساقه المؤلف نفسه من استشهاده بعد ذلك - بموقف الأحنف عندما قام ابن الحضرمي بعد ذلك بحركة تمرد موالة لعنوة بن أبي سفيان فإن الأحنف ، وقف ضده ، وسأهم في القضاء على حركته (٤)

وقد مال الأحنف بن قيس الى المحكمة ورأى أرائهم ووافق على مصلحتهم وخطتهم

(١) البرادي : الجواهر : ص ١٦٧

(٢) الطبقات للدرجيني ص ١٦٧

(٣) د - عوض خليفات : نشأة الحركة الإباضية ص ٦٥

(٤) الطبري : تاريخ الرسل والملوك - الجزء السادس : ٦٢ - ٦٤

لذلك فقد أوى إليه أبو بلال واتباعه ، وأصبح عليهم حمايته ، ولعل السبب في ذلك ما لمس من هؤلاء المحكمة الذين مالوا الى الاعتدال .

وقد أتاحت هذه الحماية الفرصة سانحة لأبي بلال أن ينشر دعوته . وأن يبث أفكاره ، فيجذب اليه الاتباع والانتصار .

ولعل بساطة دعوته ، واعتدال لهجته ، وأخذه الأمور باللين والرفق .. كل ذلك أدى الى تكاثر المؤيدين . واقتناع العديدين بما يدعو اليه أبو بلال ..

وقد كانت نقطة البداية في دعوة أبي بلال هي انكار مسلك العنف وما يذهبون اليه من قتل المخالفين واستعراض الناس ، فذلك خروج عن الاسلام ، ومخالفة لما يأمر به الله ، وعلى ذلك ، فإن على اتباعه الا يجردوا سلاحا ، ولا يقاتلوا مسلحا الا اذا تعرضوا لعدوان وواجهوا قتالا ، فكان عليهم حمل السلاح دفاعا عن النفس .. وكان يقول : « أن تجريد السيف واخافة السبيل لأمر لمعظم ، ولكننا نشذ عنهم ، ولا نجرد سيفا ، ولا نقاتل الا من قاتلنا » (١)

وقد تزايد عدد اتباعه ومؤيدوه حتى لقد ابتنوا لهم مسجدا خاصا بهم في البصرة (٢) .. ولم يكن أمرهم خافيا على زياد بن أبيه والى البصرة ، بل لعله رأى في ميلهم الى الاعتدال ، وأخذ الأمور بالتعقل ما يدعو الى تركهم وشأنهم ، ليتفرغ هو لقتال الآخرين ولكفهم عن زعزعة الحكم الأموي

وكان من نتيجة ذلك أن تواصلت دعوة أبي بلال وتحددت أسسها .. وظهرت معالمها ، غير أن الأمر لم يستمر لفترة طويلة على ذلك الهدوء الذي أتاحتها فترة ولاية زياد ابن أبيه .. إذ أن ابن زياد لم يكد يتولى العراق من قبل معاوية حتى تغير الوضع تماما .. فقد استعمل ابن زياد الشدة والقسوة المتناهيتين ، وعامل المحكمة

(١) الطبقات للدرجيني ج (٢) ص ٢١٨

(٢) اللانوى : الانساب ج (٥) - ص ٩٤

ببطل وجبروت وغلظة ونكال شديد ٠٠ ولم يتوان عن سجن البعض منهم وقتل البعض الآخر ٠٠ وكان ممن تتبعهم ابن زياد أبو بلال مرداس وأصحابه ٠٠ فلج في قتلهم وحبسهم ٠٠ ولم يفلت أبو بلال نفسه من الحبس ٠٠ غير أن ابن زياد أطلق سراحه بعد فترة ، فلما خرج من الحبس ، ورأى جد ابن زياد في طلب ( الشراه ) عزم على الخروج ، وقال لأصحابه ، انه والله لا يسعنا المقام بين هؤلاء الظالمين ، تجرى علينا أحكامهم مجانين للعدل ، مفارقين للفضل ، والله أن الصبر على هذا لعظيم ، وإن تجريد السيف وإخافة السبيل لعظيم ، ولكننا نشذ عنهم ، ولا نجرد سيفاً ولا نقاتل إلا من قاتلنا ، - فاجتمع اليه أصحابه زهاء ثلاثين رجلاً منهم حبيب بن جحل وكهمس بن طلق القريني ومضى بهم وهو يقول لمن لقيه : اني لا أجرد سيفاً ، ولا أخيف أحداً ، ولا أقاتل إلا من قاتلني ، ثم يقول ، اننا لم نخرج لنفسد في الأرض ، ولا لنزوع أحداً ، ولكن هرباً من الظلم ، ولما نقاتل إلا من يقاتلنا ، ولا نأخذ من الفداء إلا أعطينا ، (١) وقد نزل أبو بلال بجماعته (أسك) (٢) وهو موضع بين « رام هرمز » و « أرجلان » غير أن ابن زياد لم يدعم وشأنهم ، بل لقد تتبعهم بجند ، فبعث اليهم بأسلم بن زرعة على رأس ألفي مقاتل ٠٠ وتروى المصادر المختلفة أن حواراً دار بين أبي بلال وأسلم بن زرعة قبل أن ينشب بينهما القتال ٠٠ فقد صاح به أبو بلال : اتق الله يا مسلم ، فانا لا نريد قتالاً ، ولا تحجن فينا ، فما الذي تريد ؟ قال : أريد أن أردكم الى ابن زياد ، قال مرداس : اذا يقتلنا قال : وإن قتلكم قال : تشرك في دماننا ، قال باذن الله بأنه محق وانتم مبطلون ٠٠ فقال أحد جماعة أبي بلال هو من يطيع الفجرة ، وهو أحدهم ، ويقتل ، بالظنة ، ويخص بالفى ، ويجور في الحكم ، أما علمت أنه قتل يابن سعادة أربعة براء ، وأنا أحد قتلته ؟ (٣) ثم انهم حملوا عليه حملة رجل واحد ، فانهزم هو وأصحابه بغير

(١) الطبقات ج (٢) للدرجيني ص ٢١٨ - ٢٢٠

(٢) قال الحموي - بلد من نواحي الامواز وفيها قيل شعر يعبر عن الصلاة والفداء في سبيل العقيدة الذي كان سر الانتصارات على الجيوش الاموية ومن هذا الشعر قول القائل لما مؤمن فيما زعمتم ويقتلهم بأسك اريغونا - معجم البلدان ج (١) - ص ٦٦

(٣) العقود الفضية ص ١١٢ - ١١٤ .

قتال (١) ٠٠ فلما بلغ ذلك ابن زياد غضب على ابن زرة غضبا شديدا ، وقال : ويحك امضى فى الغين وتهزم لحملة من اربعين رجلا ؟ (٢) ثم ان ابن زياد ندب لهم الناس فاختار عباد بن اخضر ، فوجهه فى عدة الاف ، فاتبعه عباد يطلبه حتى لحقه ، فحمل عليهم ابو بلال واصحابه ، فثبتوا ، وتمطط الناس عليهم ، فلم يكونوا شيئا ، وقال ابو بلال لاصحابه : من كان منكم انما خرج للدنيا فليذهب ، ومن كان منكم انما اراد الآخرة ولقاء ربه فقد سبق ذلك اليه ٠٠ فنزل ، ونزل اصحابه معه لم يفارقه منهم انسان فقتلوا عن اخرهم ، ورجع عباد بن اخضر بجيشه الى البصرة ٠٠ (٣) ويروى ان ابا بلال نادى عبادا وصحبه قائلا لهم دعونا حتى نصلى الجمعة وتصلوا قالوا لك ذاك فرمى القوم اجمعين اسلحتهم ، وعمدوا للصلاة فاسرع عباد ومن معه والمؤمنون مطمئنون فهم بين راكم وساجد وقائم وقاعد حتى مال عليهم عباد ومن معهم فقتلهم جميعا رحمهم الله (٤)

وهكذا طويت صفحة ذلك الداعية الذى اثر الاعتدال ، وتجنب العنف ، وثبت على الحق ، ومع ذلك فلم تكن شجاعته عندما وجب السيف الا مثلا نادرا تلى مكانة صاحبها فى عالم البطولة ٠

وفى ذلك يقول بعض الشعراء : ٥١

الا فى الناس لافى الله شالت      بـداود واخوته الجـذوع  
مضوا قتيلا وتشرىحا وصـلـبا      تحوم عليهم طـير وقـوع  
اذا ما الليـسـل اظلم كـابـدود      فيسفر عنهم وهم ركـوع  
اظهار الخوف نومهم فقاموا      واهل الامن فى الدنيا هـجـوع

رحم الله تلك الأرواح الطاهرة

٣ - الدعاء بعد ابي بلال :

وكان من الطبيعى ان يثير ذلك جماعة الشراة - القعدة - فهم لم يكونوا خرجوا

(١) الطبرى ص ٢٧١ ج (٦) ٠

(٢) الدرجيني : المصدر المذكور ص ٢٢٠

(٣) الطبرى ص ٢٧١

(٤) العقود الغفيسة : ص ١١٥ - الطبقات الجزء (٢) ص ٢٢٢

(٥) الشاعر عيسى بن هاتك - راجع الجزء الثانى للدرجيني ص ٢٢٢

حتى يؤخذوا بهذه الشدة ، وهم انما كانوا فارين من الظلم ، فتابعهم الظلم ، وهم انما قصدوا الى نشر دعوتهم - دعوة اهل الحق والاستقامة - كما عرفت فيما بعد . وقد اثمرت هذه الثورة الداخلية التي اعتمدت في النفوس ، وانطوت عليها الحنايا ، وزادها الظلم الذي وقع - بأسك تاجعا واشتعالا - وثمرت في نواح ثلاث لدى اتباع أبي بلال :

- دفعتهم الى الانتقام لقتل أبي بلال وصحبه .
  - مضوا الى ابن الزبير عندما ثار بمكة وانضموا اليه لفترة ثم فارقوه .
  - التفوا حول عمران بن حطان واتخذوه لهم قائدا .
- ونورد فيما يلي بعض تفصيل لما اجملنا :

#### ( ١ ) الانتقام لقتل أبي بلال :

كان لقتل أبي بلال وصحبه سوء الاثر في نفوس أتباعه . ولم يكفوا عن التفكير في الانتقام له ، وقد ندب جماعة منهم انفسهم لذلك . فمضوا ذات جمعة الى عباد بن اخضر وقد عزموا على امر . وقد ترصدوا له حتى اقبل على بغلة له ، وابنه رديفه ، فقام اليه رجل منهم ، فقال اسالك عن مسألة قال : قل : ارايت رجلا قتل رجلا بغير حق . والقاتل ذو جاه وقدر ، وناحيته عند السلطان . الولي ذلك المقتول ان يفتك به ان قدر عليه ؟ قال : بل يرفعه الى السلطان . قال : ان السلطان لا يعدي عليه لمكانه منه . قال اخاف عليه من ان يقتله به . قال : دع ما تخافه من ناحية السلطان ، ايلحقه من الله اثم ؟ قال : لا . هنا رفع الرجل واصحابه على عباد سيوفهم ، فقبضوا عليه . وتنادى اناس : قتل عباد . فاخذوا اقواء الطرق ، وحاربوا قتلة عباد حتى قتلوه (١) .

وكان ذلك سببا لجد ابن زياد في تتبعه الشراة ، حتى بعث الى خليفته بالبصرة ان وجه اليه يعروة بن ادية ( اخي أبي بلال ) فلم يزل يطلبه حتى قبض عليه . فلما اقيم عروة بين يدي ابن زياد اخذ يحاوره وقال له : اجهزت اخاك علي ؟ فقال : والله

(١) الطبقات ج (٢) ص ٢٢٢

لقد كنت به ضئيلا ، وكان لى عرى • ولقد أردت له ما أريد لنفسى ، فعزم عزمًا فمضى عليه ، وما أحب لنفسى الا المقام • وترك الخروج •• قال له : فانت على رايه ؟ قال : كنا نعبد ربا واحدا • قال : أما والله لأمثلن بك •• اختر لنفسك من القصاص ما شئت •• فأمر به فقطعوا يديه ورجليه •• ثم قال له : كيف ترى ؟ قال : أفسدت علي دنياى ، وأفسدت عليك آخرتك • ثم أمر به • فقتل ، ثم صلب على باب داره (١) - فانظر كيف أن كل ما حدث بالشرارة من تنكيل وحبس وتعذيب ومقتلة لم يصب شيئا من ايمانهم بدعوتهم ، ولم يوهن من عزمهم ، وما زادهم الا ايمانا مع ايمانهم •• وكانت الفترة التى تلت ذلك فترة قلق وهلع شديدين ، واضطروا الى التستر والاختفاء خوفا مما يهددهم من بطش وتنكيل وتعذيب •

#### (ب) مع ابن الزبير :

وقد حدث على عهد خلافة يزيد بن معاوية أن خرج عليه عبد الله ابن الزبير بمكة معلنا الثورة على الأمويين وعلى ما ابتدعوه من نظام الوراثة فى الخلافة الاسلامية •• وكان لثورته صداها ، إذ انضم اليها الكثيرون من الحجازيين وغير الحجازيين • وكان ممن اندفع لتأييد هذه الثورة جماعة المحكمة •• وقدموا الى مكة من البصرة ، لينصروا ابن الزبير ويدفعوا عن مكة - والبيت الحرام - كل عدوان •• كما قدم الى مكة أيضا وانضم الى هذه الحركة فئة كبيرة من محكمة العراق - وعلى رأسهم نجدة بن عامر يمتعون البيت (٢)

وقد سار الى ابن الزبير جيش من قبل يزيد •• على رأسه حصين بن نعيم الكوفى • فحاصر مكة ، وقاتل المتحصنين بها ، بل ورمى الكعبة بالمنجنيق ، وظل فى حصاره لأهلها وقتاله لهم ما يزيد عن ستين يوما حتى جاءه نبا هلاك يزيد ابن معاوية •• ففك حصاره عن مكة •• وقفل بجنده راجعا الى الشام (٣)

وقد أظهر المحكمة شجاعة فائقة فى تلك المعارك ، وأبلسوا بلاء حسنا ••

(١) المصدر السابق (٢) ص ٢٢٤

(٢) تاريخ الرسل والملوك ج (٧) - ص ١٤

(٣) المصدر المذكور - ج ٧ - ص ١٤



غير أن حصين لم يكبد يفك حصاره حتى وقع الخلاف بين ابن الزبير وبين المحكمة ٠٠ كما اشدت الخلاف السابق بين المحكمة انفسهم ٠٠

ويروى الطبرى قصة ما حدث ٠٠ وكيف أن الخوارج وقد اشدت عليهم ابن زياد وتجرد لاستئصالهم وهلاكهم ، فقد اجتمعت الخوارج حين ثار ابن الزبير بمكة وسار اليه اهل الشام ، فتذكروا ما أتى اليهم ، فقال لهم نافع بن الأزرق أن الله قد أنزل عليكم الكتاب ، وفرض عليكم فيه الجهاد ، واحتج عليكم بالبيان ، وقد جرد فيكم السيوف اهل الظلم ٠٠ وهذا من ثار بمكة ، فأخرجوا بنا نأت البيت ، ونلق هذا الرجل ، فإن يكن على رأينا جاهدنا معه العدو ، وإن يكن على غير رأينا دافعنا عن البيت ما استطعنا ، ونظرنا بعد ذلك فى أمورنا ، فخرجوا حتى قدموا على عبد الله ابن الزبير ، فسر بمقدمهم ، ونباهم أنه على رأيهم وأعطاهم الرضى من غير توقف ولا تفقيش ، فقاتلوا معه حتى مات يزيد بن معاوية ، وانصرف اهل الشام عن مكة ، ثم ان القوم لقى بعضهم بعضا ، فقالوا ان هذا الذى صنعتم أمس بغير رأى ولا صواب من الأمر ، تقاتلون مع رجل لا تدرون لعله ليس على رأيكم ، انما كان بالأسس يقاتلكم هو وابوه ، ينادى بثارات عثمان ٠٠ فاثوه ، واسألوه عن عثمان ، فإن يرى منه كان وليكم ، وإن أبى كان عدوكم ٠٠ فمشوا نحوه ، فقالوا له : أيها الانسان انا قد قاتلنا معك ، ولم نفتشك عن رأيك حتى نعلم أمنا أنت أم من عدونا ، خبرنا ما مقالتك فى عثمان ٠٠ « بل ان ابن الأزرق مضى يقول له : يا ابن الزبير اتق الله ربك وابغض الخائن المستأثر ، وعاد أول من سن الضلالة ، وأحدث الأحداث ، وخالف حكم الكتاب ، فانك ان تفعل ذلك ، ترضى ربك ، وتنج من العذاب الاليم نفسك ٠٠ وقد راح الخوارج بعد ذلك يذكرون الأحداث ويبينون ما أخذوه على عثمان – مما أسلفنا بيانه فى غير هذا الموضع – وقالوا بعد ذلك : وقد سارت اليه – أى الى عثمان – طائفة من المسلمين أخذ الله ميثاقهم على طاعته ، لا يبالون فى الله لومة لائم ، فقتلوه ، فنحن لهم أولياء ، ومن ابن عفان وأوليائه براء فما تقول أنت يا ابن الزبير ؟ ٠

وكان من الطبيعى أن يرد ابن الزبير بما يدفع عن عثمان كل خطا ، وما يبرى ذمته

مما نسب إليه ٥٥ وقال ابن شحمان أهل لكل خير ، وأنا أشهدكم ومن حضر انى ولي لابن عفان فى الدنيا والآخرة . وولى اوليائه ، وعدو أعدائه ٥٥ قالوا : فبرئ الله منك يا عدو الله - قال ابن الزبير : فبرئ الله منكم . وتفرق القوم ٥٥

وقد مضى نافع بن الأزرق حتى أتى البصرة ٥٥ كما أن عبد الله بن أباض أيضا كان ممن قدم الى البصرة ٥٥ وقد عادت الخوارج وعلى رأسهم نافع ابن الأزرق تقول: لو خرج منا خارجون فى سبيل الله . فقد كانت منا فترة منذ خرج أصحابنا فيقوم علماءنا فى الأرض فيكونون شهداء مرزوقين عند الله . أحياء ٥٥ وقد خرج بالفعل نافع بن الأزرق على رأس ثلاثمائة رجل ٥٥

وصادف خروجه انكسار شوكة ابن زياد وضعف سلطانه على الدولة الأموية من اضطراب عقب موت يزيد بن معاوية ٥٥ وقد لحق بابن الأزرق بقية الخوارج المقيمين بالبصرة ٥٥

أما عبد الله بن أباض وعبد الله بن صفار واتباعهما . فقد رأوا البقاء فى البصرة ٥٥ لذلك لقبوا بالقعدة .

وقد كان ابن الأزرق على ما يبدو يود أن يتبعه القعدة لتقوى شوكته ، ويمضى الى خطته ٥٥ فلما رأى تخلفهم عنه . وأصرارهم على رايهم فى عدم الخروج . أعلن أن ولاية من تخلف عنه لا تنبغى . وأن من تخلف عنه لانتجاة له . وقال لأصحابه ان الله قد أمركم بمخرجكم حين يصركم ما عصى عنه غيركم ٥٥ المستم تعلمون انكم خرجتم تطلبون شريعته وأمره . فأمره لكم قائد . والكتاب لكم امام . وانما تتبعون سنته وأثره ٥٥ فقالوا : بلى : اليس حكمكم فى وليكم حكم النبى فى وليه وحكمكم فى عدوكم حكم رسول الله فى عدوه - وعدوكم اليوم عدو الله . وعدو النبى . كما أن عدو النبى يومئذ هو عدو الله وعدوكم اليوم ٥٥ ؟ فقالوا : نعم ٥٥ قال : فقد أنزل الله ( براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين ) (١) ٥٥ وقال «ولا تتكفوا المشركات حتى يؤمن » (٢) فقد حرم «الله ولايتهم . والمقام بين أظهرهم واجازة شهادتهم واكل ذبائحهم وقبول علم الدين عنهم ومناكحتهم وموارثهم . وقد احتج الله علينا بمعرفة هذا . وحق علينا أن تعلم هذا الدين الذين خرجنا من عندهم (٣) ولا نكتم ما أنزل

(١) سورة التوبة آية (١) .

(٢) سورة البقرة أول آية (٢٢١) .

(٣) الطبرى المصدر السابق ج (٧) ص ٥٦ - ٥٧

الله ٠٠ والله عز وجل يقول : « ان الذين يكتُمون ما اتزلنا من البينات والهدى من بعدما بيناه للناس فى الكتاب ، اولئك يلعنهم الله ، ويلعنهم اللاعنون ، (١) »

وقد استجاب كل الخوارج لهذه الدعوة ٠٠ ومضوا مع ابن الأزرقي ، مفارقين القعدة ، وعلى رأسهم عبد الله بن أباض وعبد الله بن صفار ٠٠

وقد بعث ابن الأزرقي الى القعدة بعد خروجه برسالة يعيد فيها الدعوة للخروج ، وقد اتى الكتاب الى ابن أباض وابن صفار ٠٠ فما كان من ابن أباض الا ان قال : قاتله الله ٠٠ اى رأى رأى صدق نافع بن الأزرقي لو كان القوم مشركين كان اصوب الناس رأيا وحكما فيما يشير به ، وكانت سيرته كسيرة النبی - صلى الله عليه وسلم - فى المشركين ، ولكنه كذب ، وكذبنا فيما يقول ان القوم كفار بالنعم والأحكام وهم برءاء من الشرك ، ولا يحل لنا الا دماؤهم ان بدؤونا بالقتال وما سوى ذلك من أموالهم فهو علينا حرام » ٠٠

ولم يرض ابن صفار عن هذا الراى ٠٠ فما كان منه الا ان قال : برئ الله منك فقد قصرت ٠٠ وبرئ من ابن الأزرقي فقد غلا ٠٠ برئ الله منكما جميعا ٠٠

فقال ابن أباض « وبرئ الله منك ومنه » (٢) وأراد جماعة من الخوارج وهم يستحلون دماء المسلمين وسبى نسائهم وأطفالهم أن يجادلوا جابر بن زيد فقال : لهم اليس قد حرم الله دماء المسلمين بدين ؟ فقالوا : نعم . فقال : وجد البراءة منهم بدين ؟ فقالوا : نعم . فقال : اوليس قد أحل دماء أهل الحرب بدين ؟ فقالوا : بلى وحرم الله ولايتهم بدين بعد الامر بها بدين فقالوا : نعم . فقال : أحل ما بعد هذا بدين فسكتوا (٣) .

وقد تفرق القوم ٠٠ ومضى ابن صفار وبعضه ممن يرون رايه ٠٠ واشتدت شوكة ابن الأزرقي مع من خرج بهم من أصحابه ٠٠ وبقي القعدة فى البصرة ٠٠ وفيهم الكثيرون ممن كان لهم شأن واى شأن فيما تلا ذلك من أحداث ٠٠

(١) سورة البقرة آية رقم ١٥٩

(٢) الطبرى : المصدر المذكور - ج (٧) - ص ٥٨ وانظر أيضا : الاشمري - مقالات : ص ٨٦ وما بعدها - والشهرستاني : الملل والنحل ج (١) ص ١٦٣ - ١٦٤

(٣) الاباضية فى موكب التاريخ ج (١) - ص ٧٠

### ( ج ) مع عمران بن حطان :

لقد كان عمران بن حطان السدوسي من الشخصيات البارزة والمهمة ٠٠ وكان شاعرا ومحدثا ، وعالما وفقهيا ، ويصفه مؤرخو الإباضية بأنه من الشراة ٠٠ وهو النهاية في السورع والصلاح ، والطراح الدنيا كل الاطراح لما خصه الله عز وجل من فنون العلم والنزاهة والحلم وشهامة الجنان وفصاحة اللسان (١) وقد تزعم عمران بن حطان جماعة القعدة وكان المكافح عنهم بالبيان وقوة الحجة ٠

وقد اتسمت تلك الفترة التي تزعم فيها عمران بن حطان جماعة القعدة بالهدوء والسكينة ، واتجه القعدة خلالها الى التعمق في الدين وما يتصل به من علوم ٠٠ وبخاصة لأن عمران كان على نفس رأى أبى بلال من انكار الاستعراض وتحريم اموال بقية المسلمين ودمائهم (٢)

وقد دانت البصرة في تلك الفترة لابن الزبير - كما دانت الحجاز - ولم تشهد أى اصطدام بين القعدة ، وعمال ابن الزبير على البصرة ، ويرجع ذلك بالطبع الى سلوك القعدة وميلهم الى الاعتدال وانصرافهم عن كل ما فيه اساءة للمسلمين أو خروج على الجماعة حتى ليروى أى « مصعب بن الزبير كان يوقر زعماءهم ٠ ويمشى في جنازة من يموت منهم » (٣)

على أن أمر ابن الزبير مالم يثبت أن انتهى ٠٠ وما لبث الأمويون أن استردوا الحجاز والعراق - بعد القضاء على ابن الزبير قضاء كان للحجاج بن يوسف دوره الخطير فيه ٠٠ وقد ارتكب في سبيل ذلك الكثير من الماسى التي سجلها التاريخ وكان منها رميه الكعبة بالمنجنيق ٠٠ وتمثيله بابن الزبير بعد قتله (٤)

وتولى الحجاج بعد ذلك أمر العراق ٠٠ وقد نشط عمران بن حطان في الدعاية ضد الحكم الأموى ، ومعارضته له ٠٠ وكان في دعايته - وهو الشاعر الفحل - شديد المراس ، مثيرا للعتاب ، حتى لقد افزع أمره الحجاج بن يوسف فجعل يطارد ، وراح

(١) الدرجيني : المصدر المذكور - ص ٢٢٦

(٢) د عوش خليفات : نشأة الحركة الإباضية ص ٧٢

(٣) الشماخي : السير - ص ٨١

(٤) الطبرى : المصدر سالف الذكر ج (٧) - ص ٢٠٤ - ٢٠٥

عمران ينتقل بين القبائل ، فكان إذا نزل في حى انتسب نسباً يقرب منه (١) وقد أدخله الحجاج السجن ، واستأفقه فترة ٠٠ غير أنه عاد فأخرجته من السجن ٠٠ ويبدو أن ذلك يرجع الى ما كان الخوارج يثيرونه من شغب وقد أرادت الدولة أن تركز كل جهودها لحربهم ، ولعل ذلك هو ما دفع الحجاج الى اطلاق سراح عمران ٠٠ فهو زعيم القعدة ، وفي الاحسان اليه اكتساب لهذه الجماعة - أو حد من نشاطهم - وقد تحقق ذلك بالفعل ٠٠ فقد ذكروا أن أصحاب عمران قد اجتمعوا اليه بعد اطلاق سراحه ، فقالوا له : انما اطلقك الله لما رأى في رجوعك الينا ٠٠ فلم الى محاربة الحجاج ٠٠ ، فما كان من عمران الا أن قال : هيهات ٠٠ غل يدا مطلقها واسترق رقبة ممتقها ، والله لا أحاربه أبداً ، ٠

وهكذا انطوت صفحة ذلك الزعيم الشاعر ٠٠ ولكن بعد أن كانت الجماعة قد أصبحت ذات كيأن كبير ، وأنصار وأتباع عديدين ، تجمعهم آراء وعقائد - محددة - وقد اتاحت الفترة التالية لهذه الجماعة أن تزداد انتشاراً وأن تمتد الى مختلف الأمصار ، وقد تأصلت عقائدها ، واستبانت معالم مذهبها وكان لجابر بن زيد الدور الأكبر في هذا الشأن .

## المبحث الثالث

### جابر بن زيد ، والاباضية

تمهيد :

استقرت تلك الجماعة التي أطلق أصحابها على أنفسهم اسم - جماعة المسلمين - بالبصرة ٠٠ وقد لقيت من العند والاضطهاد منذ أن تحدد لها منهج ، وأصبح لها كيأن كبير ٠٠ حتى ولى الحجاج بن يوسف الثقفى أمر العراق ، فسار على نهج من سبقه وبصفة خاصة ابن زياد ٠ فى ملاحقة هذه الجماعة وسواها دون أن يعنى نفسه بالترقية بين منهج ومنهج ، بين منهج من يدعون الى الاعتدال ، ويأخذون أنفسهم

(١) الدرجونى : طبقات الشائخ - ص ٢٢٧ - ٢٢٨ - ج (٢) .

بالحق ، وبين الآخرين ممن يرون الخروج على المسلمين ، واستعراضهم بالسيف •  
ومع استمرار تعرضهم للاضطهاد والملاحقة بالسجن وما اليه من أساليب القمع ،  
عمدت تلك الجماعة الى اتخاذ أسلوب « التقية » في محاولة لستر أمرها عن كل من  
ليسوا منها حتى تتمكن من اعلان كلمتها ويصبح لها جزء نابض في المجتمع الذي  
تعيش فيه •

وقد قدمنا أن زعامة هذه الجماعة انما كانت – لفترة طويلة – لأبى بلال مرداس  
بن ادية •• كما الت – من بعده – الى عمران بن حطان ، كما اشتهر الى جانبهما –  
ثم بعدهما – عبد الله بن اباض حتى لقد نسب اليه المذهب •• ولم ترد اشارة في  
تلك الفترة عن جابر بن زيد وعلاقته بتلك الجماعة •

والحقيقة أن جابر بن زيد كان له دور كبير في ذلك كله ، رغم انه لم يظهر  
كزعيم لتلك الجماعة يتولى أمرها •• فقد تقدم – أو قدم هو – سواء ، ليعرف كزعيم  
لها ، يتحدث باسمها •• فقد تولى امر القيادة والزعامة لتلك الجماعة – كما اسلفنا  
أبو بلال مرداس ثم عمران بن حطان اللذان تحدثا باسم الجماعة وعبرا عن أرائها ••  
كما تحدث باسم الجماعة – عبد الله بن اباض ، بل وكان يوجه الرسائل المكتوبة الى  
ال خليفة – عبد الملك بن مروان ، يعبر فيها عن موقف جماعته – وأرائها بالنسبة لما  
هو موضع خلاف •

واذا كان جابر بن زيد لم يعرف – في تلك الفترة – على أن له علاقة بتلك  
الجماعة – فضلا عن توليه زعامتها – فإن واقع الأمر أنه هو الزعيم لمذهبيها المحدد  
لاسلوبها ، بل لعله كان صاحب الرأي في اختيار « التقية » وبصفة خاصة لأن المذهب  
يقوم في أساسه على الاعتدال ، وتجنب العنف ، وعدم التعرض لساثر المسلمين وعدم  
تكفير من لم يذهب مذهبهم •• وبذلك يكون من الميسور أن يخفى أمره ، والا يجعل  
لن هم عدا أفراد جماعته سبيلا لمعرفة حقيقة صلته بهم •• مع أن الثابت – كما  
سيوضح ذلك فيما بعد – أن جابر بن زيد كان وراء كل ما قام به أبو بلال ، وأن هذا  
الآخر لم يكن ليمضى لأمر الا بمشورة جابر •• ولعل مما ساعد جابرا على ذلك ما كان  
قد اشتهر عنه من انه عالم فقيه ومحدث وتابعي جليل حتى ليصفه ابن عباس بقوله

عجبا لأهل العراق كيف يحتاجون إلينا وفيهم جابر بن زيد (١) فصرفت عنه هذه الشهرة نظر ولاية الأمر فلم يرتأبوا في أمره ، ونظروا إليه بالصفة الغالبة عليه . . . وقد اتيح له بذلك أن يعمل في حرية لتثبيت المذهب ، وتقوية أمر الجماعة . . . وكان عمله ذا شقين : شق تنظيمي تخليطي ، يضع الأسس ، ويوجه الخطى ، وشق فقهي يؤصل به المنهج ، ويورد فيه الحجج والأسانيد .

مما تقدم يتبين أن جابرا كان له دور كبير في إقامة هذا المذهب - الذي عرف فيما بعد بالمذهب الإباضي - تنظيميا وتقوية وتاصيلًا وتوجيها :

ويمكن أن نقسم هذا الدور إلى المراحل الآتية :

- دور جابر في توضيح أسس دعوة المذهب الإباضي :

جابر بن زيد والدعوة إلى مذهبه .

- وأخيرا دوره مع عبد الله بن أباض .

وتعديد هذه الأدوار إنما يحدد لنا خطتنا في تناول هذا الموضوع إذ سنعرض لكل مرحلة من هذه المراحل على حدة ، ليتسنى لنا - بعد ذلك - أن نلقى نظرة تحليلية نوضح فيها الرأي بشأن نشأة المذهب الإباضي ودور جابر بن زيد في هذا الشأن .

١ - جابر بن زيد في توضيح أسس دعوة المذهب الإباضي :

( ١ ) انضمام جابر إلى جماعة القعدة :

كان جابر بن زيد - كما أسلفنا القول - ممن اشتهروا بالفقه وعرفوا برواية الحديث والتفسير ، واعتبرهم المسلمون من أصحاب الرأي والفتوى . . . وكان منذ أقام بالبصرة - واشتهر بها - دائم التردد على الحجاز ، والالتقاء بكبار الصحابة والتحدث إليهم ، والأخذ عنهم كما ذكرنا سابقا . . .

ويتبين أيضا أن الإمام جابرا أخذ عن عبد الله بن وهب وله صحبة معه ولكن جابرا لم يخرج معهم إلى ( النهران ) ولعل ذلك يرجع إلى صغر جابر أو عدم لقياء أبين وهب إلا في الأيام الأخيرة كما سنوضحه بعد أما خروج عبد الله ابن وهب إلى

(١) إزالة الوغاة للسياسي : ص ١٧ - الإباضية في موكب التاريخ ج (١) ص ٢٤٢ - للعقود الفنية - للحارثي ص ٩٥

ما ذهب اليه يقيناً منه - بأن علي بن أبي طالب ، بقبوله التحكيم - في أمر من أمور الله - وبقبوله أن ينزع عنه معاوية بن أبي سفيان لقب « أمير المؤمنين » ، انما قد تجنب سبيل الحق ، وانه بذلك قد سقطت بيعته ، ولم تعد طاعته واجبة ٠٠ وقد وقف ابن وهب عند ذلك الحد ، فلم يقل بأن علياً قد كفر بالاسلام ، بل لم يستحل قتاله ٠

فاذا كان الإباضية يعتبرون ابن وهب من أسلافهم ، فانهم لا يقولون بذلك الا بعد أن أكدوا أنه لم يقل مما ذهب اليه الخوارج فيما بعد من تكفير من سواهم واستحلال استعراضهم ٠٠

على هذا النحو يمكن لنا أن نذهب الى أن ابن وهب كان ممن أخذ عنهم جابر بن زيد ، وصحبهم ، وتأثر بهم ٠٠ الا أننا لا نذهب الى أن علاقة خاصة قد ربطت بين جابر وابن وهب ، لما هو ثابت من أن واقعة النهروان انما كانت - في أرجح الأقوال - في السنة السابعة والثلاثين من الهجرة ٠٠ أي أن جابراً كان عند وفاة ابن وهب - لم يبلغ العشرين من عمره ٠٠٠ وحتى وفاة ابن وهب مازال في فترة التكوين العلمي والفكري ، ولم يكن قد اشتهر أمره بعد ٠٠

وقد استقر « القعدة » في البصرة فيما بعد ٠٠ ومن المرجح أن تكون علاقة جابر بن زيد بهم قد ابتدأت في ذلك الوقت ٠٠ أي بعد واقعة النهروان ، ولجوء مرداس ابن أديّة التميمي وأصحابه للبصرة في أواخر العقد الرابع من القرن الأول الهجري (١) ٠٠ على أن أمر انضمام جابر الى القعدة ، ونصرته له ، ومشاركته في نشاطهم انما تمت - حسبما يتضح من استقراء الحوادث - خفية ، وبأسلوب لا يلفت النظر اليه ٠٠ فطوال ولاية ابن زياد ( للبصرة ) كان جابر يصلي الجمعة خلفه ٠٠ وعندما كان يسأله أصحابه من ( القعدة ) عن ذلك كان يجيبهم « انها صلاة جامعة ، وسنة متبعة » (٢) ٠

وهناك واقعتان تؤكدان انضمام جابر الى هذه الجماعة منذ ذلك الوقت مع حرصه في ذات الوقت على اخفاء أمره ، واخفائه عن ولاية الأمر من الأمويين :

- الواقعة الأولى ٠٠ ما يروى عن حرصه على التردد الى مكة والتقائه

(١) د. عرض خليفات : المرجع المذكور - ص ٩٠ بتصرف ٠

(٢) الحارثي : المعتد النفسية - ص ٩٧



بأبن عباس ، وكان يذهب دائما بصحبة من يدعى ففاس بن الاسود بن قيس - الذى كان معروفا انه من تلك الجماعة - حتى كان أحد الأعوام عندما مضى جابر الى مكة منفردا - دون صاحبه - فلما سأل ابن عباس عنه قال له انه فى سجن ابن زياد ٠٠ فقال له ابن عباس : وانه لمتهم ؟ قال جابر : نعم ٠٠ قال ابن عباس : « اللهم بلى » ثم سأل جابرا وقال : « أوما أنت متهم ؟ فقال جابر : اللهم بلى » (١) .

- والواقعة الثانية يرويها أبو سفيان محبوب بن الرحيل اذ يذكر ان شيخا من القعدة يدعى أبو سفيان قنبر قد اخذه عبد الله بن زياد وجده ليدله على أحد من المسلمين ( القعدة ) فلم يفعل ، قال جابر بن زيد : وكنت قريبا منه وما كنت أُنظر الا أن يقول هذا هو ، فمضيه الله (٢) .

وعلى ذلك يمكن لنا أن نقرر أن علاقة جابر بجماعة « المسلمين » - الاباضية - بدأت أول الأمر علاقة تأثر بأراء ومسلك ابن وهب الراسبي رحمه الله ، ثم انضمام للجماعة ثم فى مرحلة استقرار الجماعة فى البصرة فيما أعقب واقعة النهروان من أحداث ٠ كما تقرر أن جابرا لم يكن ممن استحلوا الخروج بالسيف أو استعاضوا بجماعة المسلمين بحال من الأحوال ٠٠ وانه بذلك لم يكن من الخوارج فى فترة من فترات حياته على الإطلاق (٣) .

#### (ب) مع أبي بلال مرداس :

واذا كان أبو بلال قد تولى زعامة القعدة فى تلك المرحلة كما ذكرنا سابقا فان علاقته بجابر كانت وثيقة جدا ٠٠ حتى ليرى أن الرجلين ظلا لسنوات عديدة يترددان على مكة - ربما فى موسم الحج - ويلتقيان بكبار الصحابة ، وعلى رأسهم ابن عباس وعائشة ٠٠ وان أبا سفيان بن الرحيل ليرى أن جابر بن زيد وأبا بلال مرداس دخلا - فى أحد الأيام - على عائشة رضى الله عنها فعاتبها على ما كان منها يوم الجمل ٠ قال : فاستغفرت الله تعالى وتابى مما كانت قد دخلت فيه (٤) .

(١) الشماشى : السير : ص ٩٦

(٢) المصدر السابق - ص ٩٢

(٣) الدرجينى : الطبقات الجزء (٢) - ص ٢٠٦

(٤) الحارثى : العقود الغنية : ص ١٠٧

ولعل مرجع العلاقة الوثيقة التي ربطت بين الرجلين الى امرين: أولهما: توافقهما في الآراء ، وتفسير الأحداث ، وذهابهما مذهب ابن وهب في تخطئة علي ومعاوية – دون تكفيرهما – واتفاقهما على وجوب الاعتدال في الدعوة الى ما يذهبان اليه دون استئصال الأعراس والأموال \*

أما الأمر الثاني : فيرجع الى فيض علم جابر وفقهه ، ورغبة ابن مرداس في التزود مما عند جابر والأخذ عنه ، حتى ليروى أن أبا بلال كان يبكي في جوف الليل حتى ما يطيق أن يقوم ، وأنه كان من شوقه الى اخوانه أن يخرج من عند أبي الشعثاء جابر بن زيد بعد العتمة ، ثم يأتيه قبل الصبح ، فيصلي معه ، فيقول له جابر : يا أخي اشققت على نفسك \* فيقول : والله ، ولقد طال ما هبت نفسي بلفاك شوقا اليك ، حتى أثيتك \*

الى هذه الدرجة كانت صلة أبي بلال بجابر \*\* بل ان بعض الروايات لتؤكد أن جابرا كان وراء كل ما قام به أبو بلال من أعمال وأنه كان المشير عليه ، والموجه له ، حتى ليقال أن أبا بلال لم يقم بعمله الا بعد مشورة من جابر بن زيد وقبول منه (١) \* ومن هنا كان من الطبيعي وقد احتل جابر في الجماعة تلك المكانة أن يكون هو الزعيم لها ، والموجه لسياستها \*\* وان ظهر على السرح زعماء آخرون \*\* فقد كانوا بمثابة الظل لذلك الأصل الشامخ الذي أثر العمل في خفاء والتوجيه من وراء ستار \*\*

## ٢ – جابر بن زيد والدعوة الى مذهبه :

### ( ١ ) دور جابر :

أقام جابر بن زيد بالبصرة ، وعرف فيها بالفقيه المحدث ، وكان أحد اثنين يلجأ اليهما البصريون بخاصة – والعراقيون بعامة – يطلبون منهم الرأي والفتوى في أمور دينهم \*\* ولم يشتهر عنه أن له صلة ما بتلك الجماعة التي عرفت « بالقبعة » ثم « بالاباضية » \*\* وعرف الناس من أمر تلك الجماعة الكثير ، وعرفوا زعيمها هو أبو بلال \*\* فلما مات أبو بلال ، واشتدت السلطة الحاكمة على أفراد تلك الجماعة ، وولى أمرهم عمران بن حطان ، أقر جابر – واثرت جماعته – أن يظل أمره مستورا \*\*

(١) الرقيشي : مصباح الطلاب – ورقة ١٩

ولعل مرجع ذلك ما رواه من عظم الخسارة فيما لو اشتهر أمر جابر وأخذوه بالشدة ٠٠ فان ذلك يفقد الجماعة عقلها المدبر ، وزعيمها الحقيقي ٠ وقد بالغ جابر في التخلي ، حتى لقد قدم سواه للتحديث باسم الجماعة ومناظرة خصومهم ، وكان عبد الله بن إياض أحد أولئك الذين تحدثوا كثيرا باسمهم ، حتى لقد ظن أنه هو الزعيم الحقيقي للجماعة ، فنسبها الآخرون إليه ، وعرفوها بأنها جماعة الإباضية ٠٠ مع أن عبد الله ابن إياض لم يكن الا واحدا من أفرادها ، قدمه زعيمها – جابر بن زيد – للتحديث عنهم ومناظرة خصومهم ٠

كان جابر بن زيد وثيق الصلة بالجماعة منذ وقفت مبكر وأصبح زعيمها وإمامها ، وكان له دور كبير في تنظيم الحركة وتطويرها (١) وذلك بعد أن تحدثت معالم دعوته ، واستقرت أسسها ، ولعل أهم تلك الأسس كان إقامة إمامة الظهور ، وتعيين خليفة المسلمين من بين أتباعهم ٠٠ فقد أصبح ذلك هدفا يعملون لتحقيقه والوصول إليه ٠٠ وإمامة الظهور تقوم على أساس أن يتم اختيار الإمام من بين المسلمين ٠٠ ومن يكون أصلهم ، ومن يجمع المسلمون على اختياره دون اشتراط أن يكون قرشيا أو غير قرشي ، إذ أن شرط القرشية لم يكن في رأيهم من الشروط الأساسية التي يوجبها الدين ، وتحتملها أحكامهم وقد ذكرنا من الأدلة بما فيها الكفاية في البحث السابق ٠

تلك كانت هي الغاية التي تسعى إليها هذه الجماعة – بإزعامة جابر بن زيد – : الوصول الى السلطة ، وتولى أمر المسلمين وإقامة حكم الله فيهم بما يتفق مع الكتاب والسنة ، دون بغى أو عدوان ٠٠ وإذا كانت دعوتهم قد اتسمت بالاعتدال ، وتجنب التطرف فلأنهم – حتى في رأي خصومهم – كانوا أقرب الفرق الى أهل السنة ولو قالوا الى صاحب السنة لكان أصح – ولم يجوزوا العدوان على سائر أهل القبلة ، بل كانوا يرونهم أخوانا في الدين ، ويجيزون التناكح معهم والتوارث بين أفرادهم ٠٠

ولعل ذلك هو ما دعا جابرا أن أن يرسم لطريق دعوته منهجا فيه الكثير من

(١) سوف نورد زيادة بيان لرأي الإباضية في هذا الشرط وما يستندون اليه من أسانيد للقول بسقوطه وذلك عند حديثنا عن المذهب الإباضي في الباب الثالث من هذه الدراسة ٠

الحذر والحيطه مع سعة الأفق ، وشمول النظرة ، والالتزام بما يقضى به الكتاب الكريم ، وصحيح السنة •

وإذا كنا فيما يلى سنعرض لهذا المنهج ، فإننا سنكتفى فى هذا الموضع بالجانب العملى منه الذى اختطه جابر لنشر دعوته ، والتمكين لها ، وتوسيع نطاقها ، وزيادة عدد الداخلين فيها مرجئين البحث فى أصول المذهب الى موضعه المقبل من هذه الدراسة •

### (ب) النهج الذى اختطه جابر :

— مضى جابر فى الطريق الذى اختاره — أو اختارته له مواهبه وملكاته وأخلاقه — واشتهر أمره كواحد من مفتيين بالبصرة •• وقد اقتضى منه ذلك أن يوثق عرى ارتباطه بالمجتمع العراقى الذى يعيش فيه ، يشارك العراقيين فى حياتهم — بل وفى مشاكلهم — مندمجا فيهم عاملا معهم ، ومن الطبيعى أن يصبح — وقد اشتهر عنه العلم بالدين وأحكامه والفقه وأصوله والأحاديث وروايتها — فهو طلبة الدارسين ، وبغية المثقفين ، ومقصد المتفقيين •• حتى لقد كان — كما ذكرنا من قبل — يتولى أمر الفتوى والوعظ عندما يخرج الحسن البصرى لسبب أو لآخر مغادرا البصرة •

وان ذلك لدليل الى أى مدى كان جابر بن زيد موقنا بأن مذهبه لا يوجب على أتباعه الخروج على المسلمين أو اعتزالهم ، بل يقوم على أساس أن جميع أهل القبلة لا تحل دماءهم — ولا أموالهم — الا ردا لبغى أو درءا لعدوان •

والى هذا المدى أيضا ما كان لجابر — وهو الرأس المدبر والعقل المنفذ أن يخفى أمره ، ويستقره عسدا جماعته •• وأنه ليرى أن جابرا كان ينشر آراءه ويبت أفكاره بين الناس من خلال أحاديثه وفتاويه وأجوبته على من يسأله عن بعض أمور الدين •• فمن استأنس منه ميلا وقبولا لأرائه ومبادئه دعاه الى مذهبه — ولا يتم ذلك الا فى سرية كاملة ، مستعملا أسلوب « التقية الدينية » (١) — وأنه ليرى

(١) يراد بالتقية الداراة - فمن كان على دين أو مذهب ثم لم يستطع أن يظهر دينه أو مذهبه - فيتظاهر بغيره ، فذلك تقية •• وقد اختلف فقهاء المذاهب الإسلامية فى جوازها •

ان جابرا كان يأمر أصحابه - اذا ترك أحد أتباعه مذهبه ، وتخلي عن مبادئه دون ان يلعن في أصحابه القدامى أو يفشى أسرارهم ٠٠ بأن يتبرأوا منه دون أن يتعرضوا له بأذى ويعتبروه واحدا من المخالفين الموحدين الذين لا تحل دمائهم الا اذا بدأوا هم بالعدوان ٠٠ ولكن اذا خرج على الفرقة أحد أتباعها وعاب عليهم ، ولعن في معتقدهم ، وأفشى أسرارهم ، فقد وجب قتله ، وأحل دمه (١) .

- وكذلك كان مما اثر عن سياسة جابر في هذه المرحلة من تاريخ المذهب تجنبه لكل اصطدام مع من بيدهم الأمر من عمال الدولة ولواتها ٠٠ اذ انه لم يكتف بمهادنة أصحاب السلطة ومسايرتهم وعدم الخروج عليهم ، بل حرص على عدم الاتيان بأى تصرف أو مسلك قد يثير الغضب عليه ، فضلا عن أن يلتفت أنظار السلطة اليه ٠٠ ولعل في ذلك تفسيراً لما كان يروى من قيام علاقة حسنة بين جابر بن زيد وبين الحجاج بن يوسف الذى ولى أمر العراق من قبل الأمويين ٠٠ حتى ان جابرا كان يحرص على زيارة الحجاج والتودد اليه ، وقد كان لكاتب الحجاج - وهو يزيد ابن أبي مسلم - اثر كبير في قيام ثم في استمرار هذه العلاقة اذ كان من اصدقاء جابر الخلفيين ٠٠ ولعل مناسط هذه الصداقة كان ما عرف عن جابر من العلم والفقه مما يسر له الكثير من امثال تلك الصداقات ، وقد بلغ من أمر علاقة جابر بالحجاج أن قرض هذا الآخر لجابر عطاء مقداره ستمائة أو سبعمائة درهم (٢) . ولقد رغب الحجاج - كما اشرنا الى ذلك من قبل في أن يولى جابرا أمر القضاء ، لكن جابرا اعتذر عن ذلك بقوله : انى أضعف من ذلك ٠٠ فلما سألته الحجاج : وما بلغ ضعفك ؟ قال : يقع بين المرأة وخادمها شر ، فما أحسن أن أصلح بينهما ٠٠ قال الحجاج « وأن هذا هو الضعف » ومن الجلى أن جابرا انما اعتذر عن هذا المنصب واحتمال ليتخلص من توليه زيادة في التقية ، وخشية معرفة الحجاج بأمره .

(١) العارضى : العقود الفضية - ص ١٠١ - ١٠٢

(٢) المرجع المذكور - ص ١٠

### ( ج ) اتساع نطاق الدعوة :

وفى الحقيقة أن جابر بن زيد حرص - رغم أسلوب التقية الذى انتهجه على العمل على توسيع نطاق دعوته ، والتمكين لها ، وتكثير المنضمين اليها ، والمؤيدين لها بمختلف الوسائل ، مستفيدا من كل الظروف المحيطة .. وتمثلت جهوده فى ذلك فى النواحي الآتية :-

- كان جابر من قبيلة الأزد ، وهى قبيلة كبيرة ، متشعبة وكان عدد كبير ممن ينتمون اليها يقيمون بالبصرة أو بالقرب منها مما دعا ذلك جابرا الى أن يلجأ الى أفراد قبيلته ينشر بينهم دعوته ، ويبين لهم مذهبه ، فهم الأقرب الى مؤازرته ومساندته واتباعه ، ومن الطبيعى أن تثمر هذه الدعوة وأن يتبع جابرا عدد كبير من الأزد ، وكان على رأسهم بعض أفراد الاسر المهلبية - زعيمة أزد العراق (١) وهكذا وجد جابر من هؤلاء دعاة لمذهبه ، وحماة مؤازرين له ، فانتسح نطاق الدعوة الى حيث تنتشر قبيلة الأزد فى العراق وفى غير العراق .. حيث أصبح لها اتباع وانصار عديدون فى عمان - الموطن الأصلي للأزد - وفى حضرموت ، وفى اليمن .. بل وقد انتقلت هذه الدعوة عن طريق الأزدبيين الى سواهم من أفراد القبائل العربية الأخرى ، كما انضم اليها عدد كبير من الموالى (٢) ..

- كما استحدث جابر بن زيد أسلوب الدعوة .. فعمد الى ارسال بعض من يثق فيهم ، ويطمئن اليهم ، الى مختلف الأمصار ، يبثون الدعوة الى مذهبهم ، وينشرون مبادئه ، فى هدوء ودعة ، حتى يكتسبوا المزيد من الاتباع والمناصرين .. وقد كان له من أفراد قبيلته رهط كبير ممن قاموا بهذه المهمة خير قيام حتى لقد اقام أحد هؤلاء - وهو عبد الملك بن المهلب - لفترة طويلة فى خراسان ، وظلت المراسلات طوال تلك الفترة متصلة مع جابر يكتب اليه بما يلقى وبما يستجد ، ويطلب اليه الراى والتوجيه ، ويأتيه جواب جابر بالتأييد والنصيحة .. وكان ذلك كله يتم فى

(١) د. عوض خليلات : نشأة الحركة الإباضية - ص ٩٧

(٢) الشماخي : ص ٧٧ - ٨٢ - الحارثي : العقود الفضية : ١٢٩ - ١٤٨

سرية تامة وبإصاليب لا تلتفت انظار الولاة الى هذا النشاط الكبير ٠٠

- بل ان دعوة جابر قد وصلت الى بعض الولاة الذين كانوا على رأس الأمصار من قبل بنى أمية ٠٠ فقد بايع هؤلاء جابر بن زيد في دعوته . واتصلوا به . وعملوا على نشر الدعاية لذهبهم ومنهم : النعمان - ويزيد بن يسار ٠٠ وكان هذا الأخير يقطن عمان ، وقد عين عاملاً في إحدى مناطقها ، وكان يرأسل جابراً ويدعو لمذهبه (١) ولعل جابراً رأى في ذلك تأييداً لمذهبه ، وتقوية لشأنه ، وموسيلة لزيادة الاتباع ، واشتداد الأمر ٠٠

وبمثل هذا التنظيم الدقيق ، والنشاط الواسع ، والسرية الكاملة ، أمكن لجابر أن يوسع من نطاق دعوته ، وأن يمتد بها الى العديد من الأمصار وأن يصبح لها الكثير من الاتباع والمؤيدين ٠

#### ( د ) ثورة عمان :

واذا كانت كل تلك الجهود قد أدت الى نجاح الدعوة ، وكثرة اتباعها فقد كان من المحتم الا يظل الأمر بعد ذلك خافياً ، وأن تظهر للعيان اثار تلك الدعوة ، وأن يعلم بها ولاة الأمر - بعد ازدياد أمرها - وقد كان ذلك هو ما حدث بالفعل ، ووصل الى علم الحجاج بن يوسف مما دعاه الى أن يغير نظرته الى جابر بن زيد ، بعد أن ارتأب في شأنه ٠٠

وكان مما زاد الأمر حدة قيام ثورة على بنى أمية في ارض عمان ٠٠ قام بها سليمان وسعيد أبناء عباد بن الجندى - وهما المقيمان في عمان - حتى لقد اضطر الحجاج الى ارسال للجيش ، والدخول في معارك متتالية حتى أمكن له - بعد جهد طويل وخسائر فادحة - أن يعدد مما عمد اليه أزد عمان من الخروج عن دولة بنى أمية ٠٠

(١) في رسائل جابر التي اشرنا اليها في الباب الاول بعض اشارات الى ذلك .

وفي الحقيقة أن ما حدث في عمان يمكن وصفه بأنه « حركة استقلال » ولعل ذلك يتضح بجلال من استعراضنا للوقائع (١) .

— فقد كان دعاة مذهب جابر — وبصفة خاصة رؤساء الأزد وشيوخها — قد نقلوا المذهب إلى عمان ، حيث انتشر ، ووجد أنصارا ودعاة عديدين ، وكان أمر عمان قد صار إلى أهلها بعد افتراق الصحابة ، ولم يكن لمعاوية ولا لمن بعده سلطان في عمان حتى صار الملك إلى عبد الملك بن مروان واستعمل الحجاج على أرض العراق . فلم يغب أمر عمان عن الحجاج إذ أعد للأمر عدته ليضمن ولاء عمان — بل خضوعها — للدولة . ولعله وقد علم بامر المذهب الجديد بها رأى أن الوقت قد حان لتنفيذ خطته . وقد عمد في أول الأمر إلى إرسال بعض الجند يغزون عمان من أطرافها ، فما كان من ابني عباد — وكان لهما أمر عمان كما أوضحنا — إلا أن هزما تلك الجيوش ، ودفع ذلك الحجاج إلى أن أخرج لهم القاسم بن شعوة المزني في جمع كثير ، وجيش جرار ، وانتهى القاسم إلى عمان بجيشه في سفن كثيرة وقد سار إليها سليمان بن عباد في الأزد فاقتتلوا قتالا شديدا فكانت الهزيمة على أصحاب الحجاج ، وقتل القاسم وكثير من أصحابه وقواده ، واستولى سليمان على سوادهم . فلما علم الحجاج بما حدث كتب به إلى عبد الملك بن مروان واستأنته فيما يفعل . وكان أول ما فعله أن أقعد وجوه الأزد الذين كانوا بالبصرة عن النصرة لسليمان بن عباد . ثم أرسل بعد ذلك جيشا عدته أربعون ألفا وعلى رأسه مجاعة ابن شعوة أخو القاسم . وقد خرج من جانب البحر عشرون ألفا ، ومن جانب البر عشرون ألفا . فالتقى بهم ، وقتلوا قتالا شديدا ، فانهزم أصحاب الحجاج ، وأمعن سليمان في طلبهم ، وهو لا يعلم شيئا عن أمر عساكر البحر . وقد قدم هؤلاء وعلى رأسهم مجاعة ، فنزلوا وواصلوا سيرهم حتى التفتوا بسعيد بن عباد وتقاتل الفريقان ، ولكن جيش سعيد كان قليل العدد وقليل العتاد فلم يجد سعيد بدا من أن يعتمد إلى ذراريه وأخيه ، واعتزل بهم إلى الجبل الأخضر ، ولحقه القوم ، ولم يزالوا محاصرين حتى وافى سليمان ووقعت بين الجيشين مقتلة عظيمة ، فانهزم

(١) راجع في التفاصيل السائي : تحفة الأعيان — الجزء الأول (ط ١٤٠٦ هـ — ١٩٨٦ م) — ص ٧٤ وما بعدها



مجاة ولحق بسفنه فركبها ، وكتب الى الحجاج فأخرج له فى طريق البر عبد الرحمن ابن سليمان فى جند كثيف من اهل الشام ٠٠ وامكن لمجاة أن يدخل وعبد الرحمن بالسكر الى عمان ٠٠ وقد تمكن سليمان وسعيد أن يحملوا ذرايعهما وسوادهما ومن خرج معلما من قومهما ولحقا ببلد من بلاد الزنج حتى ماتا هناك ٠٠ ويروى أن الجيش الظاهر على اثر دخوله عمان ارتكب العديد من الموبقات ونهب الكثير ولعل فيها غير الجميل ، (١) ٠٠

وبذلك خمدت هذه الحركة التى كانت قد قويت فى عمان ، وامكن للحجاج أن يقضى عليها ، وقد استعمل على عمان من بعد الخيار بن سبرة المجاشعى (٢) ٠

#### ( هـ ) بين جابر بن زيد والحجاج بن يوسف :

وهكذا نرى أن دعوة جابر وقد اكتسبت لها انتصارا وقوة فى عمان لم تغب عن أعين الحجاج ، حتى لقد أبلغ الأمر الى عبد الملك بن مروان ويأمر الى واد هذه الثورة - أو الحركة الاستقلالية - فى مهدا ٠٠ كما تنبه الى قوة الأزدي فى العراق ، فحال بينهم وبين نصره عشيرتهم فى عمان ، بل وحذرهم من أى اتصال مع اخوانهم فى عمان ٠٠ وكان من الطبيعى أن يتأثر الأزدي فى العراق بذلك كله ، وأن يزداد ضيقهم بعد أن وصلهم ما فعله جيش مجاعة بأهلهم فى عمان من اذلال ونهب واساءة ، وقد دفعهم ذلك الى أن يعلنوا غضبهم على الحجاج وأن يعتبروه هو المسؤول عن كل ما حدث سواء لأهلهم فى عمان أو لقبيلتهم فى العراق ، فسخطوا عليه ، وتمنوا زوال حكمه ، (٣) ٠٠ ولم يتوقف جابر طوال ذلك عن دعوته ، وبث الكراهية للحجاج بين الأزدي ، حتى تمكن من اقناع كثيرين من الأزدي وعلى رأسهم أفراد من آل المهلب - من الرجال والنساء الى الانضمام اليه واتباع دعوته (٤) ٠

وعند هذا الحد لم يتردد الحجاج من أن يأخذ جابر بن زيد نفسه ، بالشدة ، ولا يكتفى بمجرد التضييق عليه ، بل أودعه السجن هو وبعض أصحابه ومنهم :

(١) تحفة الأعيان - ص ٧٦

(٢) المصدر سابق الذكر - ص ٧٧

(٣) بلانزى : الانساب ج (٧) - ص ٢١٨

(٤) التستاحى : السيرة ٩ ص ٧٥ - العارضى : العقود الفضية - ص ١٠٤

خضام بن السائب ، وأبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي وصحار العبد  
وغيرهم (١) .

وهكذا أدخل جابر بن زيد وصحبه الى سجن الحجاج . وبذلك بلغ الحجاج  
أقصى ما يمكن أن يبلغه من العداء لجابر بصفة خاصة ولقبيلة الأزد بصفة عامة .  
ومع ذلك فما لبث الحجاج أن أطلق سراح جابر بن زيد وصحبه من السجن .  
ولا يمكن تحديد سبب هذا الإفراج إلا باستقراء الحوادث ، ولعل ذلك يرجع - فيما  
نرى - الى سببين ظاهرين :

- فهو يرجع أولا الى مكانة قبيلة الأزد ومالها من قوة وعصبية ولم يجد  
الحجاج مما يخدم سياسته أن يظل على عدائه لتلك القبيلة وكان من الطبيعي أن  
يقدر أن يطلق سراح جابر - بعد سجنه - يخفف من توتر علاقات الحجاج بتلك  
القبيلة .

- والسبب الثاني فيما نرى هو تلك المكانة التي كان يحتلها جابر في العراق  
كواحد من كبار الفقهاء والعلماء والمحدثين ، لأن سجن من هو في مقامه يثير  
الكثيرين ، ويدعو الى كراهية الحاكم . ولعله إذ فرج عنه يبدو في نظر المسلمين  
في صورة من يقدر أهل العلم ، ويحترم الفقهاء فتخف حدة مسخط العامة عليه  
وضيقهم بقسوته . وإيا ما كان الداعي الى إطلاق سراحه هو وبعض أصحابه فإن  
الحجاج لم يأنز لجابر بالإقامة في البصرة . بل نفاه الى عمان .

وقد أتاح له ذلك النفي أن يعود الى وطنه - وأهله وعشيرته - وكانت تلك فرصة  
لجابر لأن ينشر دعوته - وهو بين ذويه - وأن يجمعهم اليه ، فيصيروا تابعين له ،  
مناصرين لدعوته حتى لقد انتشر في كل أرجاء عمان ووجد من العمانيين من صاروا  
فيما بعد حملة العلم الى الأمصار .

ومن الثابت أن جابر بن زيد قد عاد بعد فترة من منفاه الى البصرة . غير  
أن حياته بعد ذلك لم تظل إذ كانت وفاته - كما هو الراجح - في عام ٩٢ هـ

(١) الشماخي : السير : ص ٢٦ وما بعدها .

ومع ذلك فيمكن أن نقرر أن جابرا كان قد حقق في تلك الفترة من حياته الكثير :

– أرمى مذهبه ، وبين اسمه وأصوله •

– اكتسب له الانتصار والمؤيدين •

– رسم أسلوب الدعوة للمذهب •

– أصبحت الدعوة الى امامة الظهور هي الهدف الذي ينبغي الوصول اليه ،

على أن الصورة لا تكتمل ملامحها ما لم نعرض لعلاقة جابر بعبد الله بن أباض

٣ – بين جابر بن زيد وعبد الله بن أباض :

كان جابر بن زيد – كما تبين بجلاء مما سلف – هو زعيم الدعوة الاباضية

لمكانته في الناحيتين الفقهية والتنظيمية •• وكان له الفضل الأكبر في تثبيت دعائمه ،

وتوسعة نطاقها • وتكثير أنصارها وأتباعها •• ومع ذلك فقد نسبت الدعوة الى

عبد الله بن أباض •• فلماذا حدث ذلك ؟ ومن يكون عبد الله بن أباض ؟ وما هو

دوره في الدعوة الاباضية ؟ وما هي صلته بجابر بن زيد ؟

تلك هي الأسئلة التي تثيرها هذه النقطة وهي التي نحاول فيما يلي أن نجيب

عليها :-

( ١ ) لماذا نسبت الدعوة الى ابن أباض :

تشير معظم المراجع الى أن « الاباضية » انما سميت بهذا الاسم نسبة

الى عبد الله بن أباض الذي ينتمى الى قبيلة تميم ، وعاش بالبصرة معظم حياته ••

وكان معاصرا – حسب أرجح الأقوال – لجابر بن زيد وأن كان أصغر منه عمرا (١) •

وهناك حقيقتان مؤكدتان في هذا الشأن :

أولهما : أن هذه الجماعة لم تطلق على نفسها اسم « الاباضية » بل كانوا

يسمون أنفسهم « اهل الدعوة » أو « جماعة المسلمين » •

الثانية : أن تسمية الاباضية انما اطلقها على هذه الجماعة مخالفوهم في

فترات تالية •• وربما كان الأمويون – كما يرى البعض – هم الذين أطلقوا عليهم هذا

(١) ابن قتيبة : المعارف – ص ٦٢٢ – الكامل للمبرد : ج (٢) ص ٢٧٥

الاسم ، نسبة الى عبد الله بن اباض لأن الأخير كان من علمائهم وشجعانهم والمناظر باسمهم ، كما أن الأمويين لا يريدون نسبة هذه الفرقة الى جابر حتى لا يجذبوا اليه الأنظار ، ولا يبدوا في حياة جابر المشرق ، فتتميل اليهم النفوس ، فنبهوهم الى عبد الله بن اباض وهو أقل منزلة من جابر في العلم ، وإن كان لا يقل عنه في التقوى والورع والصلاح (١) .

وقضلا عما تقدم فإن المصادر الإباضية الأولى ، لم تشر الى هذا الاسم إطلاقا ، بل كانت تصفهم بأنهم المسلمون أو جماعة المسلمين أو أهل الدعوة (٢) . وهناك تعليل لهذه النسبة أورده الدرجيني ، إذ عرف عبد الله بن اباض بأنه إمام أهل الطريق ، وجامع الكلمة لما وقع التفريق ، فهو العمدة في الاعتقادات ، والمبين لطرق الاستدلالات والاعتمادات ، والمؤسس للأبنية وهي مستندات الأسلاف . . وكان رأس العقد ورئيس من في البصرة وغيرها من الأمصار ، والمتقدم في حلبة الفضل بين أولئك الأخيار قعد عن اللحاق فاشترى من غير انكار ، وقلى ما اعتقده ابن الأزرق في الحمدية ، وعدل عن طريق النجدية وسلك محجة العدل ، وكان قدوة لأهل الفضل ، فإليه النسبة اليوم في العقائد ، معدولا بها عن اسم الوليد الى اسم الوالد ، طلبا للتخفيف ، واختصاص الأشهر ، وذلك في الحق معروف لا ينكر (٣) . . والرأي عندنا ، هو أن هناك جملة أسباب لهذه التسمية ولعل من أهمها ما يلي :-

— أن إطلاق الأسماء لا يأتي عادة الا في وقت لاحق على نشوء الدعوة ، وأن لا يكون الا بعد ظهورها ، واشتقار أمرها +

— أن أغلب المذاهب — وبصفة خاصة جماعات الخوارج — إنما نسبت الى من عرفهم الناس كزعما لها . . كالنجدات والصفورية والازارقة . . إذ هي منسوبة الى من نكروا من قبل زعماء الخوارج +

— أن جماعة الإباضية كانت حريصة على التخفي والتستر ، ولم تبد كجماعة

(١) محمد علي دبور : تاريخ المغرب الكبير — ج (٢) — ص ٢٩٨ — ٢٩٩

(٢) د. عوض خليفات : نشأة الحركة الإباضية — ص ٨١

(٣) الدرجيني : طبقات الشايخ الجزء (٢) — ص ٢١٤

خارجة ٠٠ وكان أول ظهور لها عندما راح عبد الله بن أباض يتحدث باسمها ،  
ويبعث برسائل إلى الأمير الأموي عبد الملك بن مروان - كما سنذكر فيما بعد  
فكان من الطبيعي أن تنسب هذه الجماعة إلى من أبدأ للخليفة نفسه على أنه صاحب  
الرأي والكلمة ٠٠

- وما أكد هذه التسمية قبول زعماء الجماعة لها ، وعدم انكارهم إياها لما  
كان يتمتع به ابن أباض من مكانة وما كان يتصف به من تقوى وصلاح ٠٠ وبذلك  
ارتضوها فصارت اسماً للجماعة وعلماً عليها بعد ما كان لكل طائفة لقب معروف .  
- وفي ذلك يقول العلامة الإباضي نور الدين السالمي في منظومته :  
كشف الحقيقة (١) :

فما الإباضيون إلا علما	لخلفاء الحق منا فاعلما
إن المخالفين قد سمونا	بذاك غير أننا رضىنا
وأصله أن فسق أباض	كان محاميا لنا وماضى
مدافعا أعدائنا بالحجة	وحاميا أخواننا بالشوكة
قد كان في المنعة من عشيرته	ولا يطباق بأسه لسلطوته
فاظهر الحق على رغم العدا	والكل من أعدائه قد شهدا
فقد كان في أيام عبد الملك	مع شدة الأمر وضيق المسلك
ناقضه وبسعين الصوابا	ولم يكن لبأسه قد هابا
وكان لا يدعوه إلا باسمه	تعززا بحقه وعلمه
فصار معروفا مع الجميع	لما حبسوا من شرف رفيع
ونسبوا من كان في طريقته	إليه لاشتهار حمى من سيرته
ونحن الأولون لم يشرع لنا	نجل أباض مذهبا يحملنا
فنحن في الأصل وفي الفروع	على طريق السلف الرفيع
فتأخذ الحق متى نراه	لو كان مبغض لنا أتاه

- وفي ثانيا هذه الأبيات إشارة إلى سبب آخر يضاف إلى ما أوردناه من  
أسباب ٠٠ فعبد الله بن أباض ينتمى إلى قبيلة تميم (٢) ٠٠ وقد كانت واحدة من

(١) منظومتي انوار العقول وكشف الحقيقة للعلامة نور الدين السالمي .

(٢) الحارثي : العقود النفسية ص ١٢١

أهم قبائل البصرة وكان الولاة يحرسون على عدم اثارتها ، أو الاساءة اليها لمكانتها ومنعتها ٠٠ ومن هنا كان في نسبة الجماعة اليه اعلاء لمكانتها ٠

### (ب) دور ابن اباض في الدعوة :

وعبد الله بن اباض - كما أشار العلامة المسلمي في منظومته ٠٠ لم يكن هو منشئ المذهب ، ولا فقيهه ٠٠ وانما كان ذلك هو دور جابر بن زيد ٠٠ بل ان المصادر التاريخية لم تحرص كثيرا على تناول حياة ابن اباض بالتفصيل المناسب ، على ان استقراء الحوادث يدل على ان ابن اباض كان في مطلع شبابه على زمن معاوية ابن ابي سفيان ، فقد ذكر في رسالته التي وجهها الى عبد الملك بن مروان عن معاوية قوله « فلا تسأل عن معاوية ولا عن عمله ولا عن صنعته ، غير اننا قد ادركناه ، وراينا عمله وسيرته في الناس ولا تعلم احدا اترك للقسمة التي قسم الله ، ولا لحكم حكمه الله ولا أسفك لدم حرام منه (١) ٠٠ - ودلالة هذه الفقرة ان ابن اباض قد ادرك معاوية وانكر عليه أشياء مما يفهم منه انه كان في السن التي تسمح له بتقييم الأمور ٠٠ وقد عاش حتى ادرك عبد الملك بن مروان ، وراسله ، وكانت بينهما الرسالة التي اشرنا اليها - وربما سواها مما ضاع مع الأيام ٠

وقد وردت إشارة الى دور ابن اباض في الدفاع عن الكعبة ٠٠ عندما انضم - كما فعل عدد آخر من الحكماء - الى جيش ابن الزبير ضد الجيش الأموي بقيادة الحصين بن النمر - كما اشرنا الى ذلك من قبل - وقد كان دافع هؤلاء الى الاشتراك في تلك الحرب هو الرقبة في الدفاع عن البيت الحرام وحماية حرمة ضد العسف الأموي ٠٠ وقد كان لهؤلاء بعد ذلك موقف مع ابن الزبير اذ حاولوا ان يناقشوه في مبادئه وان يبينوا له خطأ رايه وأن يحملوه على تغيير موقفه ٠٠ فلما تعذر الاتفاق بينهم - أي بين الحكماء - وبين ابن الزبير غادروه عائدين الى البصرة ٠٠ وكان من بين هؤلاء الحكماء نجدة بن عامر الحنفي الذي اتجه على رأس جماعة من أصحابه الى اليمامة حيث بايعه أصحابه فيما بعد اماما لهم ، وسموا لذلك بالنجداث ، ومضوا في تطرفهم وخروجهم على نحو خالفوا فيه الحكماء الذين اثروا القعود

(١) الحارثي : العلل القضية - ص ١٢٢

## في البصرة (١) \*

وكان من هؤلاء القعدة عبد الله بن اباض وابن الصفار وابن الأزرق ، وبعد أن استقر بهم المقام في البصرة راحوا يتناقشون فيما يعضون اليه من أمر بعد ذلك ، وقد اتفقوا على الخروج ٠٠ ومع ذلك تروى المصادر أنه ، لما جن الليل ، سمع عبد الله دوى القراء ، ورنين المؤذنين ، وحنين المسيحيين ٠٠ فقال لأصحابه : أعن هؤلاء أخرج معهم ؟ فرجع ، وكتم أمره ، واختفى مؤثرا البقاء وعدم مفارقة الجماعة ، (٢) .

وعلى ذلك فلم يكن عبد الله بن اباض ممن خرجوا ، بل كان على رأس القعدة الذين أثروا الاعتدال ، وعدم مفارقة الجماعة ، والذين لم يستملوا ما استحله الأزارقة من استحلال دماء المسلمين وأموالهم واستعراضهم وصفهم بالكفر ، وعدم جواز مناعتهم وموارثتهم ٠٠ لم يستحل ابن اباض شيئا من ذلك بل كان على رأس من أثروا القعود ايماننا منهم بأن المسلمين - أهل قبله - وإن اختلفت مذاهبهم فداؤهم حرام ، وأموالهم حرام ، ولا يجوز التعدى عليهم إلا ردا لعدوان أو دفعا لخطر ٠٠ وقد سبق أن أشرنا إلى رسالة ابن الأزرق - بعد خروجه - التي بعث بها إلى ابن اباض والتي تلقاها هو وعبد الله بن صفار يدعوها إلى اللحاق بالأزارقة والخروج معها ٠٠ وقد استجاب لها ابن صفار ، ومضى ويضعة ممن يرون رأيه ٠ أما ابن اباض فقد قال : قائله الله ٠٠ أي رأى رأى صدق نافع ابن الأزرق ٠٠ لو كان القوم مشركين كان أصوب الناس رأيا وحكما فيما يشير به ٠٠ ولكنه كذب ، وكذبنا فيما يقول أن القوم كفار بالنعم والأحكام ، وهم براء من الشرك ، ولا يحل لنا إلا دماؤهم وما سوى ذلك من أموالهم فهو علينا حرام (٣) والدماء لا تحل لنا إلا أن يدوانا بالعدوان \*

على أنه منذ أن كانت رسالة عبد الله بن اباض إلى ابن الأزرق وما أثره من القعود من جماعة المسلمين ٠٠ فإن النشاط العلني لابن اباض وغيره أصبح غير معروف ، لما كان تؤثره القعدة من التخفي والستر ٠٠ وإن كان الشاعر عمران بن

(١) الطبري : تاريخ الرسل والملوك ج ١٧ - ص ١٤

(٢) الحارثي : القعود الخفية ص ١٢٢ وذلك نقلا عن البرادي .

(٣) الطبري : المصدر المذكور : ج (٧) - ص ٥٨

حطان قد برز من بعد كتمتحدث بأسم هذه الجماعة ، ومدافع عنها ، فإن الأمر لم يأخذ صورة الخروج على السلطة القائمة أو التحدى لها ٠٠ بل استمرت الجماعة على اعتدالها ، وميلها الى الهدوء ، وانصرف زعمائها - وعلى رأسهم جابر بن زيد الى تنفيذ أسس المذهب وتأصيله ملتصبين الهدى من كتاب الله الكريم وسنة رسوله الأمين عليه الصلاة والسلام ٠

وإذا كانت لابن أباض فى هذه الفترة بعض الآراء أو الأقوال فقد كان يصدر فى كل أفعاله وأقواله عن جابر بن زيد (١) ٠

وقد بدأ دور ابن أباض يبرز بالتدريج - وبصفة خاصة بعد سجن عمران ابن حطان ثم ما أعقب إطلاقه من تركه للبصرة - وكان من الواضح أن ابن أباض قد أصبح هو المسئول عن الدعوة والدعاة حتى سموه رئيس القعدة ٠٠ ولعل مرجع هذه الشهرة عنه هو ما عرف عن جابر بن زيد من رغبته فى التخفى وعدم اعلان صلته بهذه الجماعة أو سواها ٠٠ فاكفى جابر بأن يكون « الزعيم » الروحى وفقه الاياضية ومفتيهم ، فهو الذى بلور الفكر الاباضى بحيث أصبح متميزا عن غيره من المذاهب الاسلامية (٢) ثم ترك لسواه المهام التنفيذية والعملية ٠

### ز ج « صلة ابن أباض بجابر بن زيد :

قدما أن جابرا كان ذا علاقة وثيقة بحركة ( القعدة ) منذ وقت مبكر وأصبح أحد مفكرىها البارزين ، وقد اكتسب ثقة الجماعة لما يتميز به من سعة الأفق وغزارة العلم وقوة الارادة وان كانوا أخفوا صلته بالجماعة ، وقدموا سواء الا أنهم ما كانوا يعملون الا وفق رايه ومشورته ، وكان هو الزعيم الحقيقى للجماعة ٠٠

وفى ذلك يقول الرقيشى : « فقد بلغنا أن أبا بلال مرداس بن حدير وغيره من أئمة المسلمين لم يكونوا يخرجون الا بأمر امامهم فى دينهم جابر بن زيد العماني ومشورته ، ويحبون ستره عن الحرب لئلا تموت دعوتهم ، وليكون ردا لهم (١) ، ٠٠ كما يقول الشماخي : « كان ابن أباض المجاهد علنا ، المناضل علنا فى سبيل

(١) الشماخي : السير - ص ٢٧٧

(٢) د. عوض خليفات - نشأة الحركة الاياضية - ص ٨٠

(٣) الرقيشى : مصباح الطلاب - ورقة ٢٠



تحقيق الحقائق ، وتوضيح قضايا المعقول فيما أحدثه أهل المقاتلات والبدع من الزور والافتراء فى شريعة ربنا ، وكان شديدا فى الله تعالى ، وله مناظرات مع أهل التنطس والتفلسف ٠٠ كان الحجة الدامغة التى يخنس امامها كل ثرثار ، وله كلام مع عبد الله بن مروان يهضم نفس كل حائر جبار ، تغلب على المسلمين - اصحابه - الذين يقولون بقوله : الاباضية ، وتسمى المذهب باسمه على هذا المعنى ، وانما كان الامام القائد والوسيلة الراشد ، اس المذهب وحاميه ، ومرجع الفضل فى تدوينه وتشبيده مبانيه ، هو جابر بن زيد رضى الله عنه (١) ٠

على أنه من الواضح ان الدعوة وان سارت مسارها ذاك السير المعتدل وقد اثر دعائها التخفى والتمسّر ، الا انه حدث بعد فترة ان قدموا ابن اباض ليدافع عنهم ويتحدث باسمهم ٠٠ بل وحدث ذلك على نحو لاقى للنظر اذ كان الخليفة عبد الملك بن مروان نفسه طرفا فى ذلك كله ، وكانت رسالة ابن اباض اليه تتحدث عن المذهب فى تفصيل ووضوح تأمين ٠٠

ولعل مرجع ذلك هو ما رأت الجماعة ان تدفعه عن نفسها من تهم هى بريئة منها ، بل هى تنكرها على سواها من الخارجين ، فقد كان بعض المحكمة الذين مالوا الى التطرف ، وخرجوا على السلطة على صلة بالجماعة فى فترة من الفترات ٠٠ ولعل هذه الصلة السابقة ، وقد تنطعت اوصالها ، على اثر ما حدث من اختلاف فى المنهج وتباين فى الاسلوب بين القعدة ( الاباضية ) من ناحية ، وبين الخوارج من الصفورية والازارقة من ناحية اخرى ٠٠ ولعل فى هذا الاختلاف ما دفع الاباضية الى اعلان معتقداتهم حتى يثبّين للجميع الامر على حقيقته ، ويتضح ، لهم الى اى مدى هم معتدلون وقد برموا من ( الخوارج ) وتطرفهم ٠٠

والحق ان الآراء التى استقرت كاساس للفقه الاباضى - والتى يثورتها رسالة ابن اباض للخليفة - تدعو الى تفضيل الجهر بها والدعوة اليها ، لما تنصف به من الارتباط بصحيح الفهم لمبادئ الاسلام واسسه المتينة المنبثقة من كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم واجماع الأمة ٠

(١) المؤرخ علي بن يحيى معمر : الاباضية فى موكب التاريخ ج (١) ص ١٥٠ - ١٥١

ولعل اختيار ابن اباض ليكون هو المتحدث باسمهم كان من بين اسبابه انتماءه الى قبيلة تميم احدى اهم قبائل البصرة في ذلك الوقت ، وبالتالي فهو كان يتمتع بحماية قبيلته ويكتسب قوة من قوتها ..

وقد كانت الرسالة التي اشرنا اليها والموجهة الى الخليفة عبد الملك ابن مروان تحمل خلاصة المذهب وتفسير الجماعة لكل ما مر بالمسلمين من احداث وما تراه من اراء ..

ومن الطبيعي ان تكون هذه الرسالة - وقد حملت خلاصة المذهب وجملته ارائه - من عمل كل فقهاء وعلى رأسهم جابر بن زيد .. وان ذيلت باسم عبد الله ابن اباض فما كان ذلك الا لما اشرنا اليه من اسباب ..

هذا ، وسوف نعرض مقتطفات لهذه الرسالة بما هي جديرة به من دراسة وتاصيل في « الباب الثالث من هذه الرسالة بانته تعالى ..

## الفصل الثالث

### اتباع جابر بن زيد

### وانتشار المذهب الاباضي

#### تمهيد :

نجح جابر بن زيد في برهنة أسس المذهب ، وبيانها بوضوح وإقامته على دعائم قوية ، وبث الدعوة له ليس في البصرة وحدها ، وإنما فيها ، وفي غيرها من الأمصار فكان للمذهب بذلك انصار في مختلف اقطار العالم الاسلامي : في الحجاز ، وعمان ، واليمن ، وفي مصر وفي بلاد المغرب العربي ..

هكذا لم يودع جابر دنياه الا وقد أصبح للمذهب الاباضي شانه ، ودعاته وانتصاره ..

ويطول بنا المقام فيما لو مضينا نتقصى امر هؤلاء الدعاة الذين نشروا المذهب الاباضي في مختلف بقاع الأمة الاسلامية ، ولذلك فأننا نقتصر في هذا المقام على الحديث عن جهود علم من هؤلاء الاعلام الذين عاشروا الامام جابرا وكان لهم الفضل

الأكبر في دعم الدعوة الاباضية ونشرها وهو أبو عبيدة مسلم بن كريمة التميمي ،  
لنخلص من ذلك الى عرض مختصر لمدى انتشار تلك الدعوة في الجزيرة العربية وعمان  
من ناحية ، ثم في شمال أفريقية من ناحية أخرى .

#### منهاج :

وعلى ذلك فسوف ينقسم هذا الفصل الى مباحث أربعة هي :-

- المبحث الأول : دور أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة في نشر المذهب الاباضي .
- المبحث الثاني : انتشار المذهب الاباضي في الجزيرة العربية وانتصاره .
- المبحث الثالث : انتشار المذهب الاباضي في عمان .
- المذهب الرابع : انتشار المذهب الاباضي في شمال افريقيا .

وبذلك نكون قد أوضحنا الى أي مدى اثمرت دعوة جابر بن زيد وانتشر فقهه  
وكثر أتباع مذهبه ، كما نكون قد مهدنا في ذات الوقت لعرض أسس المذهب الاباضي  
والمسائل التي يختلف فيها عن سواء من المذاهب الاسلامية الاخرى .

### المبحث الأول

#### دور الامام أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي في نشر المذهب الاباضي

##### تمهيد :

أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة هو مولى بني تميم (١) ٠٠ عاش في البصرة  
وأخذ العلم عن جابر بن زيد وصحار العبدى وجعفر بن السماك وضمام ابن السائب  
العبدى ، وهم أشهر علماء الاباضية في مرحلة الكتمان (٢) ٠٠

وقد اشتهر بالتقوى والورع والزهد - قال أبو سفيان محبوب بن الرحيل : شهد  
رجلان على شهادة أبي عبيدة عند قاضى البصرة - قال ، فقال المشهود عليه : أصلحك

(١) الحارثي : العقود الغنية - ص ١٢٩

(٢) الشماخي : السير : صفحات ٧٩ ، ٨١ ، ٨٢

الله ان اللذين شهدا عندك على شهادة فلان - قال : ويعك انى به عارف ، ولو جاز لى ان احكم برجل واحد لحبكت بشهادته (١)

وقد ذكر الشماخى عنه انه اشتهر ( القصاص ) توفى فى ولاية ابي جعفر المنصور بعد وفاة حاجب تعلم المعلوم وعلمها ، ورتب روايات الحديث واحكمها ، وقد ثبت وجوده عام ثمانية وخمسين للهجرة ، وموته فى خلافة ابي جعفر المنصور سنة خمس وثلاثين ومائة ، وروى انه أدرك من أدركه جابر من الصحابة ، ولعله أدرك بعضا منهم ٠٠ وقد روى عنه قوله : من لم يكن له استاذ من الصحابة فليس هو على شيء من الدين (٢) ، وقد من الله علينا بعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن سلام ، وهم الراسخون فى العلم ، وعلى اثارهم اقتدينا ، ويقولهم اقتدينا ، وعلى سيرتهم اعتمدنا ، وعلى مناهجهم سلكنا ٠

#### أبو عبيدة وتنظيم الدعوة :

وهكذا نرى ان ابا عبيدة كان على قدر كبير من العلم ، وأنه يعتبر أحد علماء الإباضية البارزين ، وفقهائها الأعلام ٠

غير أن دوره فى نشر المذهب ، والدعوة له لم يقف - فى الحقيقة عند ذلك الحد - فقد كان لأبى عبيدة جهد كبير فى تنظيم أمر الدعوة والدعاة ، وكان له أكبر الفضل فى انتشار هذا المذهب فى مختلف الأمصار ، حتى تسنى له آخر الأمر أن ينتقل من مرحلة الدعوة السرية التى تتم طي الكتمان الى الدعوة الى امامة الظهور ، بل واقامة هذه الامامة بالفعل ٠

وكانت وسيلة أبى عبيدة الى ذلك أولئك الدعاة الذين دربهم فاحسن تدريبهم ، وأعد منهم رسلا الى مختلف الأمصار ، ليثبوا الدعوة ، وينشروها ، وقد عرف هؤلاء بحملة العلم ٠٠ أى الذين يحملون أسس المذهب عن دعائه الكبار وفقهائه المبرزين ، لنشره فى مختلف البقاع وقد اتجه دعائه من البصرة الى حضرموت واليمن وعمان والحجاز ومصر وبلاد المغرب (٣)

(١) الدرجنى : الطبقات سالف الذكر - ص ٢٢٩

(٢) يقصد من كان فى وقت الصحابة رضوان الله عليهم ٠

(٣) الشماخى : سير - ص ٨٢ يتصرف ٠

## مجال الدعوة :

وقد استحدثت أبو عبيدة لتنظيم أمر الدعوة أساليب عديدة ٠٠ لعل من أهمها المجالس التي كانت تتمتع ، وتضم كبار علماء المذهب وفقهائه ، ودعائه ، وأنصاره ، للتشاور في أمورهم ، ومتابعة كل ما يجد من أحداث ٠٠ وكانت هذه المجالس على أنواع يضم كل منها فئة أو فئات من القادة والاتباع ٠٠

— فكان منها المجالس التي تضم كل من دخلوا المذهب وشايعوه ، ومع ذلك فقد كانت تلك المجالس تعقد سرا وفي أحد بيوت المشايخ — بل في سراديب أعدت لذلك — وفي هذه المجالس كان يجري شرح أصول المذهب ، ودراسة أمور الدين ، وتلقى دروس في الفقه ٠٠ ورغم ذلك فقد كان حرصهم شديدا على إخفاء أمر تلك المجالس والتخوف من أن يعرف سواهم أمرها ومكانها حتى ليروى عن أبي سفيان ما معناه : ( كانوا يأتون المجالس ويغيرون ملابسهم العادية ويحملون قرب الماء والمتاع ليظهروا أمام الناس وكانتهم فقراء وبياعون (١) ) .

— وكان منها أيضا مجالس المشايخ ، وهذه يقتصر حضورها على كبار أئمة المذهب وحدهم ٠٠ وكان اجتماعهم لأعداد ووضغ ما يمكن أن يسمى بالخطط والسياسات العامة لنشر المذهب ، ومتابعة جهود حملة العلم في الأمصار ، ومواجهة كل ما قد يجد من مشاكل في سبيل الدعوة ٠٠ وكانت اجتماعات هؤلاء يراعى فيها أقصى درجات التقية والحذر والحيلة (٢) وكان خلف ذلك كله متابعة شديدة منهم لتنفيذ ما تقرره اجتماعاتهم المباركة .

— وكان منها أيضا ما يعتبر كمراكز أو مدارس لتدريب الدعاة — وهم المعروفون بحملة العلم — وكان هؤلاء يأتون من مختلف الأمصار حيث يتلقون ما يلزم من الفقه والدراسات ، ويلقنون أسس المذهب وأصوله ، ويتم تدريبهم على أساليب الدعوة ، وكان أبو عبيدة هو الذي يتولى هذه النواحي بنفسه ٠٠ وقد اتخذ لذلك سردابا أرضيا لا يعرفه غير أتباعه وشيوخه ٠٠ وقد تظاهر أبو عبيدة بأنه يصنع القفاف ، ولذلك

(١) نشأة الحركة الإباضية ص ١٠٧ يتصرف — الدرجيني ورقة ١٠٥

(٢) الشماخي : السير ١ ص ٩٠ — ٩١

دعى بالقفاف (١) وقد وضعوا على مدخل المرداب سلاسل من الحديد فإذا سمعوا صليسلتها هم واتباعه اشتغلوا بصنع القفاف (٢) .

وكان اختيار هؤلاء الدعاة يتم من بين أهل الأمصار نفسها التي يرسلون إليها ، وكان أبو عبيدة في ذلك يأخذ بعين الاعتبار أن أهل الأمصار أكثر معرفة بأحوالها ، ويطلب الناس فيها ، كما أنهم مرتبطون بهم ارتباط أهل البلد الواحد ومن ثم يكونون أقوى أثرا ، وأيسر عملا . يقول أبو سفيان : أخبرني بعض بني يصر . . قال : قدم إلينا أبو عبيدة مرة حاجا ، ومعه امرأة من المهلبات . . قال : فلما فرغوا من حجهم ، قالت : يا أبا عبيدة اني أريد المقام بمكة . قال : لاتقيمي ، الخروج أفضل لك . قال ابن مسروق فقلت : وأنا أخرج معكم يا أبا عبيدة . قال : أما أنت فاقم . قال : فقلت : تأمر هذه بالخروج معك ، وتأمرني بالقيام ؟ قال : لأنت أنت قريب من مكة ، ونحن بعيد منها (٣) . ولعله راعى في ذلك أن الداعية من أهل مكة - أو ممن يجاورها - هو الذي يقيم فيها ويمضى في دعوته . . أما المرأة ، وهي ليست من أهل مكة ، فعليها أن تعود إلى مصرها وأمرتها . .

#### الإفادة من مواسم الحج وجهود التجار :

وفضلا عن هذه التنظيمات الدقيقة التي هيات للدعوة سبيل الانتشار ، ونظمت العلاقة ما بين الدعاة في مختلف الأمصار وبين مركز الدعوة في البصرة فقد حرص أبو عبيدة على الإفادة من أمور أخرى ، اتخذها سبيلا لنشر المذهب ، وتكثير أتباعه والمؤيدين له :

- وكان من أهم ذلك مواسم الحج السنوية حيث يلتقي المسلمون من مشارق الأرض ومغاربها . . فكان أبو عبيدة يحرص على حضورها بنفسه ، حيث يجتمع بمن يأتس فيهم ميلا ، فيتحدث إليهم ، وينشر بينهم الدعوة . . وإذا لم يحضر بنفسه موسم الحج عمد إلى اختيار نفر من كبار فقهاء المذهب ودعاته وأرسالهم للنهوض بهذه المهمة . . ويروون أن منازل هؤلاء المشايخ وخيامهم كانت بمثابة مدارس متنقلة لنشر المذهب الإباضي ، وملتقى لأهل الدعوة من مختلف الأمصار (٤) .

(١) الجارشي : العقود الغفيسة - ص ١٨٨ - الشماخي - السير - ص ٩٠ - القفاف ( الذي يصنع أشياء من سيف النخل ) .

(٢) الإباضية في موكب التاريخ ج (١) ص ١٥٧

(٣) الدرجيني : الطبقات - ص ٢٤٥

(٤) الشماخي : سير - ص ١٠٧

- وكذلك كان للتجار دور فى نشر الدعوة ٠٠ وكان هؤلاء التجار يجوبون مختلف البلاد فى شرق وغرب ٠٠ وبعضهم ممن دخل فى هذا المذهب وكان من أتباعه ، ومن ثم حرص على أن يكون ممن يساهمون فى نشره وتثبيت الدعوة اليه حيث يصلون بتجاراتهم وقد كان هؤلاء التجار اثر كبير فى نشر الاسلام فى بعض مناطق افريقية جنوب الصحراء (١) .

وبذلك كله عرفت الدعوة الاباضية فى شرق وغرب وكان لأبى عبيدة وجهوده و « تنظيماته » كبير الأثر فى نفوس الناس .

### سياسة السرية والأخذ بالتقية :

على أننا نود أن نشير الى أن سياسة أبى عبيدة مع أنصاره وأتباعه كانت تقوم على أسامين :-

- الأول : العمل على نشر هذه الدعوة وتكثير أنصارها وأتباعها فى مختلف الأمصار .

- الثانى : أن يتم ذلك كله فى هدوء وسرية ، دون أن يقترب بأى مظاهر العنف أو العلانية .

ولعل الدافع الى إثارة أبى عبيدة لهذه السياسة يرجع الى الأسباب الآتية :

- كان قد حدث فى أوائل القرن الثانى الهجرى وعلى زمن يزيد بن عبد الملك أن برزت جماعة متطرفة تنسب الى الاباضية ٠٠ وتمكن قاضها يزيد ابن المهلب الذى كان قد هرب من السجن عقب وفاة الخليفة السابق عمر بن عبد العزيز ٠٠ من هزيمة والى البصرة واستيلائه عليها وإخراج اهله وذويه من السجن (٢) ، ثم راح يبيت الدعاية لنفسه ، وانتشر أمره فى مختلف أنحاء العراق ٠٠ وكان من الطبيعى أن يبادر الخليفة الى قمع هذه الحركة ، بل وأن يبالح فى التكنيل بالقائمين بها ، فامكن لجيشه - الذى أرسله من الشام - أن يهزم هؤلاء الثوار ، وأن يقتل يزيد بن المهلب نفسه ، ويتفرق باقى الأنصار والأتباع ٠٠

(١) الشماخى : سير - ص ١١٤

(٢) البلادى : الانتساب (ج) (٢) - ص ٢٠٨

ورغم أن أبا عبيدة لم يكن ممن شاركوا في هذه الحركة ، فقد كان لما أسفرت عنه من نتائج أثرها على تفكيره وخطته وسياساته ، وبخاصة بعد أن شدد الأمويون قبضتهم ، وتعقبوا الإباضية أينما كانوا ٠٠ فزاد ذلك كله من دعوة أبي عبيدة إلى ضرورة الأخذ بالتقية ، والتمسك بالسرية المطلقة ٠٠ بل لقد حرص على أن يقاوم كل ما ثار لدى بعض جماعته من رغبة في الانتقام من بني أمية لما حاق بهم ٠٠ ومازال بهم حتى اضطروهم إلى التمثل والانتظار لأن الوقت لم يكن قد حان بعد إعلان الخروج ، ومقاومة الظلم (١) - قال أبو سفيان : قيل لأبي عبيدة : ما يمنعك من الخروج ، ولو خرجت ما تخلف عندك أحد ؟ قال : ما أحب ذلك ، ولو اتى فعلت ما أحببت ، ولا أحب أن أقيم ما بين الظهور والعصر مخافة الأحكام (٢) ٠

وهكذا وأخذاً بسياسة أبي عبيدة ظل الإباضية طوال خلافة يزيد بن عبد الملك على هدوئهم وسكونهم ، مؤثرين السرية ، مندمجين في المجتمع ، غير مبدين خروجاً ، مكثفين بانتشار الدعوة في سرية إلى مختلف الأمصار على أيدي حملة العلم إليها ٠٠

### خطوات للتمهيد لإمامة الظهور :

ولم يكن إلا في فترة لاحقة عندما رأى أبو عبيدة أن الوقت قد حان للعمل على إعلان إمامة الظهور ٠٠ ومع ذلك فقد كانت خطواته إلى ذلك متثددة ورزينة وتتمسم بالتقية والحذر :

- فقد كانت خطته هي تجنب البصرة ، بل وسائر العراق ، والاتجاه إلى الأطراف النائية من الدولة الإسلامية حيث يكثر انتصاره وفي ذات الوقت تقصر دونهم يد السلطة المركزية في حواضر الدولة الأموية ٠٠ ومن هنا فقد اذن لدعاته في تلك الأمصار البعيدة أن يجمعوا جهودهم ، وأن يتجنبوا المناسب من الفرص للوصول إلى غايتهم ٠

- راح يوصي انتصاره واتباعه بأن لا يقدموا على أية خطوة ، وأن لا يقوموا بآية حركة ، مالم تكن استعداداتهم لها كافية ، وعدتهم كاملة ، وانتصارهم كثيرة غالبية ٠

(١) الضماني : السير - ص ٨٤ - ٨٨

(٢) الحارثي : العقود الفضية ص ١٤٢



— وفي سبيل تحقيق ذلك حرص على أن يوجد ما يسميه بعض الكتاب العصريين « بالمجتمع المخلق » (١) الذي يقتصر على الانتصار والاتباع — أو يضم « جماعة المسلمين » — كما كانوا يطلقون على أنفسهم — فقد رأى أبو عبيدة أن في داخل المجتمع الذي لا يضم سوى الانتصار والاتباع والمؤمنين بالدعوة خطراً عليها حتى لقد حذر أصحابه واتباع دعوته من التعامل مع الولاة والحكام وعدم قبول أي منصب (٢) ففي مثل هذا المجتمع يمكن أن تزداد أواصر الترابط ، وأن يتجنب الدعاة أسباب الفرقة ، كما يمكن تنظيم الصفوف واستكمال العدة ، وتقوية العقيدة .

— وفي نفس الوقت كانت دعوته بأن يسود هذا المجتمع الحب والإخاء ، وأن تجلبه روح التضحية والفداء ، وأن يجمع أفراد التعاون والتضامن .. بل وأن تكون له موارده التي تغذي ما يمكن اعتباره بيت مال الجماعة .. (٣) وكانت هذه الموارد تغذيها فريضة فرضها على اتباع الدعوة القادرين يؤدونها عن طيب خاطر للمعشرف على بيت المال ، وهو — حاجب الطائفي الذي كان له — كما يروى الدرجيني — مهمة الإشراف على الأمور المالية وشؤون الدعوة وسواها .. كما أن كبار التجار والأثرياء من اتباع المذهب كانوا يقدمون لبيت المال الكثير من الصدقات التي أتاحت للدعوة كامل عدتها من المال ..

— ولم يغفل أبو عبيدة دعائه في الأمصار ، وما فتئ يمددهم بالمال والعطاء ، وبالنصح والتوجيه ، وما زال كذلك حتى أثمرت دعوته ونجح الدعاة في إقامة إمامة الظهور في أنحاء متفرقة : في الجزيرة العربية كحضر موت واليمن وعمان وغيرها على النحو الذي نورد بعض معالمه في المباحث التالية :—

(١) د. عوض خليفات : نشأة الحركة الإباضية ص ١١٢

(٢) الشماخي : سير : ص ١١٢

(٣) الشماخي : سير : ص ١٠٩

## المبحث الثاني

### انتشار المذهب الاباضي في الجزيرة العربية

#### حضر موت - اليمن - الحجاز وانتصاره

عبد الله بن يحيى .. طالب الحق :

كان عبد الله بن يحيى بن عمر الكندي من حضر موت .. وكان مجتهدا عابدا .. وكان قاضيا لابراهيم بن جبلة عامل القاسم بن عمر على حضر موت ، وهو عامل مروان على اليمن (١) ..

وكان عبد الله ممن اعتنقوا المذهب الاباضى .. بل كان من « حملة العلم » فقد اتصل بابى عبيدة ، وأخذ عنه ، وكان على رأس دعاة المذهب فى اليمن .

وقد اشدت جور الولاة على أهل اليمن ، الى الحد الذى يصفه عبد الله ابن يحيى - فيما يروى عنه (٢) - بقوله : « رأيت باليمن جورا ظاهرا ، وعسفا شديدا ، وسيرة فى الناس قبيحة » .. وقد افزع ذلك الظلم عبد الله فقال لأصحابه : ما يحل لنا المقام على ما نرى .. وبادر عبد الله فكتب الى ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة - مولى بنى تميم - والى غيره من الاباضية فى البصرة يشاورهم فى الخروج ..

ويروى أن ابا عبيدة كتب اليه يقول : « ان استطعت الا تقيم يوما واحدا فافعل ، فان المبادرة بالعمل الصالح افضل ، ولست تدري متى يأتى عليك أجلك ، والله خيرة من عباده يبعثهم اذا شاء لنصرة دينه ، ويخص بالشهادة منهم من يشاء » .

وكانت تلك هى بداية تغير مسار الحركة الاباضية ، وانتقالها من مرحلة الدعوة السرية الى مرحلة الظهور .

ولعل الذى دعا ابا عبيدة الى ذلك يتركز فى الاسباب الآتية :-

ان الحركة الاباضية كانت تجد لها انصارا واتباعا عديدين فى اليمن وكانوا ذوى عدة وقوة .. وكان دعائها ذوى نشاط واسع ومكانة مؤثرة ..

- ان اليمن كانت تقع على أطراف الدولة ، وتبعد الى حد ما عن حواضرها .

(١) الحارثى : العقود الفضية - ص ١٨٧

(٢) الحارثى : المرجع المذكور - ص ١٨٨

— ان تلك الفترة شهدت ضعف الدولة الأموية ، وشيوع الفرقة بين البيت الأموي نفسه ، فضلا عن وقوع مؤثرات مختلفة في أمصار عدة ، فقد حدثت ثورة في الشام ، كما ثار العباسيون في مناطق أخرى .

— ان أهل اليمن انفسهم كانوا قد ضاقوا بعصف الولاة الأمويين ، ولقوا مذ الجور والظلم ، ولم يجدوا منهم الا سوء المعاملة (١) .

— وفضلا عن ذلك فقد كان عبد الله بن . ي من أقوى الدعاة وأكثرهم نشاطا وأوسعهم مكانة ، وهو ينتمي الى قبيلة كندة ، ومن الطبيعي أن يحظى بمؤازرتها ومساندتها . وكان من علماء الإباضية وفقهائها المشهورين في اليمن أيضا في تلك الفترة وأثل الحضرمي وهو من تلاميذ أبي عبيدة المعروفين .

#### موافقة أبي عبيدة :

وعلى ذلك أنن أبو عبيدة لعبد الله بن يحيى بأعلان حركته والخروج على الامام الظالم . . بل وأرسل اليه المدد والذخيرة من البصرة . . أمدد بالرجال والسلاح والمال . . وكان على رأس من قدموا الى عبد الله بن يحيى بحضرموت أبو حمزة المختار بن عوف الأزدي أحد بنى سليمة ، وبلغ بن عقبة (٢) وهما من عمان .

وقد حمل أولئك المناصرون الى عبد الله بن يحيى كتابا من أصحابه بالبصرة يحمل اليه وصاياهم ويقول : اذا خرجتم فلا تفلوا ولا تفدروا ، واقتصدوا بسلفكم الصالحين ، وسيروا مسيرتهم فقد علمتم أن السدي أخرجهم على السلطان العيث في اعمالهم ، (٣) .

#### الانتصار في حضرموت :

وما أن وصل الكتاب والمدد الى عبد الله بن يحيى حتى دعا أصحابه ، وأعلنهم بالأمر وما أعتقد عليه العزم ، وتشاوروا وبأيموه اماما لهم (٤) . . وكان بذلك أول امام ظاهر لجماعة من الإباضية . . وقد عرف منذ ذلك الوقت بطالب الحق . .

(١) البلاذري الانساب - (ج) ٢ من ٢٧٢ - المختار وبلغ من بلدة (معر) الواقعة في الناحية الشرقية من ولاية حمص .

(٢) العارضي : العقود الغفيسة - من ١٨٨

(٣) العارضي : المرجع المذكور من ١٨٨

(٤) البلاذري : الانساب (ج) ٢ - من ٢٧٢ - والعارضي : نفس المرجع - من ١٨٨

ومن المرجح أن ذلك كان في عام ١٢٩ هـ حيث مضى بجيشه الى حضرموت ،  
فمكنه الله منها وقبض على واليها - ابراهيم بن جبلة - وسجنه\* ثم ما لبث أن  
اطلق سراحه . وتركه يلحق بالقاسم بن عمر الثقفي في صنعاء (١) . ولعله بذلك  
أراد اظهار سماحة الاباضية ، وكسب ود قبيلة كندة التي ينتمى اليها كل من الوالي  
وطالب الحق نفسه\*\*

وبذلك تهيأت الفرصة لطالب الحق للدعاية لمذهبه ، وتجميع الانصار حوله ،  
وانضم اليه بالفعل عدد كبير من الناس ، وجمع كثير (٢) \*\*

### الانتصار في صنعاء :

وقد سار طالب الحق بعد ذلك الى صنعاء - بعد أن كاتب من بها من انصاره  
وأتباعهم ودعاهم الى أخذ عدتهم والنهوض لنصرته - واستخلف عبد الله ابن سعيد  
الحضرمي ، وسار طالب الحق على رأس الفين من أتباعه ومناصريه الى صنعاء (٣) .  
وقد خرج اليه الوالي الثقفي على صنعاء ليلقاه خارج صنعاء\*\* والثقي  
الجيشان جيش طالب الحق\*\* وجيش القاسم ، ودارت الدائرة على جيش الثقفي ،  
فهزم شر هزيمة ، وفر الثقفي مع بعض جنده الى بلاد الشام ، واستولى الاباضية  
على صنعاء (٤) \*

ويروى أن طالب الحق عندما دخل صنعاء أخذ الضحاك بن زبل ، وابراهيم  
ابن جبلة ، فحبسهما ثم قال لهما : حبستكما خوفا عليكما من العامة ، وليس عليكما  
مكره ، فأتينا حيث شئتما أو اشخصا\*\* فخرجا (٥) \*

ومما يروى أنه جمع الخزائن والأموال وأحرزها ، ثم مضى فوزع معظم ما بها  
على الفقراء ، باعتبار أنه يجهل أربابها المأخوذة منهم ، وكل مجهول ربه ، فمرجه  
الى الفقراء قياسا على اللقطة (٦) التي لم يعرف صاحبها \*

(١) البلاذري : الانساب (ج) ٢ - ص ٢٧٢

(٢) \* عمر خليفات : نشأة الحركة الاباضية - ١٢٠

(٣) البلاذري : الانساب - (ج) ٢ - ص ٢٧٢

(٤) المرجع المذكور : ص ٢٧٤

(٥) الحارثي : المعقد الغضبية ، ص ١٩٢

(٦) الحارثي : المرجع المذكور - ص ١٩١

### خطبة طالب الحق :

هذا ، وقد خطب طالب الحق في الناس في أول عهده بدخول صنعاء .. فحمد الله عز وجل ، وأثنى عليه .. ثم قال :

— أنا ندعوك الى كتاب الله وسنة نبيه واجابة من دعا اليهما الاسلام ديننا ، ومحمد نبينا ، والكعبة قبلتنا ، والقرآن امامنا — رضىنا بالحلال حلالا لا نبغى به بدila ، ولا نشترى به شئنا قليلا ، وحرمتنا الحرام ونبذناه وراء ظهورنا .

— ندعو الى فرائض بينات ، وآيات محكمات ، وأثار مقتدى بها ، ونشهد أن الله صادق فيما وعد ، وعدل فيما حكم ، وندعو الى توحيد الرب ، واليقين بالوعد والوعيد ، وإداء الفرائض ، والأدب بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والولاية لأهل ولاية الله ، والعداوة لأهل عداوة الله .

— ثم دعا الناس الى اتباعه وذكر أن من يتابعونه « يكون لهم من الأجر ما لأفضلهم ، ومن قسمة الفء ما لبعضهم .. » هذا أن شاركوا في الجهاد .. أما من قال يقولهم ، ولم يجاهد معهم فعليه أن يدعو الى هذا الرأي بقلبه ولسانه .. ثم قال « ومن كرهنا فليخرج بأمان الله الى ماله وأهله ، ويكف عنا يده ولسانه ، فإن ظفرنا لم يكن عرض لنا نفسه ، ولم يحملنا على سفك دمه » (١) .

ولعل هذه الخطبة توضح منهج الإباضية في الدعوة :

— فهم يدعون الى العمل بالكتاب والسنة .

— وهم يوالون كل من والاهم .

— وهم لا يتعرضون بأذى لكل من لا يحاربههم .

— وذلك كله إيمان منهم بأن أهل القبلة كلهم مسلمون لا يجوز تكفيرهم ، ولا تحل أموالهم أو مساوئهم الا ردأ لعدوان .

### السير الى مكة والحجاز :

وكان من الطبيعي أن يفكر طالب الحق في أن يوسع نطاق دعوته ، وأن يرنو

(١) البلاذري : أنساب : ص ٢٧٤ — والحارثي : المرجع المذكور ص ١٩٢

الى سائر انحاء الجزيرة ، وبخاصة لأن له نباعا وأصحابا فى مختلف أجزائها ٠٠  
وعندما حان موسم الحج ، أوفد طالب الحق صاحبه - القائد المشهور المختار  
ابن عوف الأزدي ، وهو المعروف بأبى حمزة الشارى ، ويصحبه آخرين ، ومعهم نفر  
كثير وهدفهم دخول مكة نفسها ٠٠ وهناك انضم اليهم أتباعهم بالحجاز وعلى رأسهم  
أبو الحر علي بن الحسين ومن معه ويقدرون بأربعمئة رجل ٠  
وكان والى الحجاز هو عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك ٠٠ وقد فوجيء  
بأمر هؤلاء الدعاة ، ولم يكن لديه من وسيلة لمواجهةهم ، والوقوف تجاه الحق ، فلم  
يجد بدا من التفاوض مع أبى حمزة الشارى وتم الاتفاق بينهما على ألا يتشاكبا  
الفريقان حتى تتم أداء مناسك الحج على أن يترك عبد الواحد مكة ويخليها لأبى حمزة  
فور ذلك ٠٠ وقد نفذ الفريقان ما اتفقا عليه ، وأخلت مكة ودخلها أبو حمزة الشارى  
بدون قتال (٢) ٠٠

ومن مكة مضى أبو حمزة الى الطائف حيث دخلها دون قتال وأعلن لمن بها أنه  
لن يتعرض لأى منهم بأذى إلا اذا بدؤهم بالعدوان (٢) ٠  
وكان من الطبيعى أن تشير هذه الأنباء الخليفة الأموى - مروان الثانى - فما  
أن وصلت اليه رسالة عبد الواحد تخبره باستيلاء الإباضية لمكة حتى بادى الى عزله ،  
وأعداد جيش كبير قوامه - فيما يروى - ثمانية الاف رجل ٠٠

غير أن هذا الجيش رغم ضخامته لم يفلح فى إيقاف « الإباضية » عندما التقى  
بهم فى معركة « قديد » اذ انتهت تلك المعركة بهزيمة جيش الخليفة شر هزيمة ، ودخول  
أبى حمزة الى المدينة (٤)

### هزيمة الإباضية :

وكانت تلك هي ذروة انتصارات أصحاب طالب الحق اذ أصبح بذلك وهو  
المسيطر على الجزيرة العربية ٠٠ وقد أصبح للإباضية دولة وإمامة تمتد من حضرموت

(١) الشافعى : سير : ص ١٠٠ - ١٠١

(٢) البلاذرى : الانساب - ج (٢) - ص ٢٧٥

(٣) الرجوع المنكور ج (٢) - ص ٢٧٨

(٤) البلاذرى : الانساب (ج) ١ - ص ٢٨٠

الى صنعاء الى مكة الى المدينة المنورة .. دولة يقيم فيها الاباضية سياستهم ، سياسة الحق والعدل والعمل بالكتاب والسنة واجماع الأمة .

غير أن الأمر لم يدم طويلا .. فما لبث الخليفة الأموي أن أعاد تنظيم صفوفه ، وجيش جيشا آخر بقيادة عبد الملك بن محمد بن عطية السعدي القيسي وسار به الى الحجاز .. حيث تقابل مع الاباضية في وادي القرى ، والحق بهم هزيمة كبيرة .

وكانت تلك الهزيمة هي الأولى في سلسلة هزائم لحقت من بعد بالاباضية .. وسار جيش عبد الملك يسترد كل الاماكن التي استولى عليها الاباضية ، فاستردوا مكة ، في معركة قتل فيها أبو حمزة الشاري نفسه . كما وصل الجيش الى اليمن .. وهزم الامام طالب الحق وتمكن من قتله . واسترد بذلك كل مدن الحجاز واليمن .. وتولى قيادة الاباضية يحي بن عبد الله وتجمع حوله أصحابه ، الا أن جيش الأمويين ما زال بهم يطارد فلولهم حتى قضى عليهم وقتل قائدهم وامام دفاعهم يحي بن عبد الله (١)

### مقتل قائد الجيش الأموي :

ورغم هذه الانتصارات التي حققها الجيش الأموي الا أنه لم يتمكن من القضاء على الاباضية نهائيا .. إذ أنه وقد تحقق له النصر ، واسترداد المدن التي سبق للاباضية الاستيلاء عليها فلم يتمكن من القضاء على المذهب الاباضى من تلك البلاد .. فقد ظل اتباعه على تمسكهم به ، وأن كانوا قد انسحبوا الى المناطق الداخلية من حضرموت ، واختاروا عبد الله بن سعيد الحضرمي ليكون امام دفاع لهم (١) .. ومع ذلك فما لبث عبد الملك بن عطية أن علم بأمرهم فتتبعهم بجنوده .. غير أنه لم يتمكن هذه المرة من إلحاق الهزيمة بهم ، فاضطر الى عقد صلح مع أهل حضرموت والاباضية تعهد فيه بأن « يستعمل عليهم رجلا منهم » وبالفعل ولّى حضرموت رجلا من أهلها رضوا عنه .

ولكن الاباضية لم ينسوا ثأرهم عند عبد الملك .. فعندما سار الى مكة في

(١) المرجع المذكور (ج) - ص ٢٨٢

(٢) البلاذري : الانتساب - ج ٢ - ص ٢٨٢

العام التالي . لحق به بعض الإباضية في الطريق . وتمكنوا من قتله هو وصحبه ثارا  
لما فعل باخوانهم وأهل دعوتهم (١) \*

وقد اثار ذلك السلطة الحاكمة ، ومضى رجالها يتتبعون الإباضية واصحابها  
ويأخذونهم بالقسر . كما تمكنوا من قتل الامام الذي اقامه الإباضية امام دفاع لهم - وهو  
عبد الله بن سعيد الحضرمي \*

وبذلك تمكنت الدولة الأموية من القضاء على الامامة الإباضية الظاهرة ..  
واضطر الإباضية بعد ذلك الى العودة الى الكتمان والعمل في سرية والنشاط  
الى الدعوة وجمع الانصار لها ..

ورغم أقول نجم امامتهم الا ان الإباضية بقيت كمذهب يتبعه أغلبية السكان في  
اليمن عامة - وحضرموت وصنعاء بصفة خاصة (٢) \*

### المبحث الثالث

#### انتشار المذهب الإباضي في عمان وانتصاره

##### تمهيد :

كانت عمان من أوائل الدول التي وصل اليها الاسلام ، ودخلت فيه على عهد  
الرسول عليه الصلاة والسلام - وقد أسلم أهلها منذ ظهور الدين الجديد وحسن  
اسلامهم ، وشارك العمانيون في كل الفتوحات الاسلامية ..

ومن عمان كان جابر بن زيد زعيم المذهب الإباضي والربيع بن حبيب - صاحب  
المسند - وغيرهما من أئمة الفقه وعلماء الاسلام \*

ومنذ دخول أهل عمان الاسلام . وأمرها الى بنيتها من أول أن أقصر  
أبو بكر جيفرا وأخاه عبدا ابني الجلسدي على ملكهما بعمان .. ولقد خلف من  
بعدهما أولاد لهما وعمانيون آخرون ساروا في حكمهم بما يرضى الله ورسوله ..

ومن الطبيعي أن يكون لكل ما يقع في الدولة الاسلامية من خلافات صداه في  
عمان .. وكل ذلك على النحو الذي تقدم ذكره \*

(١) المرجع المذكور - ص ٢٨٢

(٢) السعدي : مروج الذهب (ج) ٦ - ص ٦٧



### مناهضة عمان المتطرفة الخوارج :

وقد حدث أن نجدة بن عامر الحنفي - وهو من متطرفي الخوارج - وكان قد تمكن من السيطرة على منطقة اليمامة وجزء من شرقي الجزيرة العربية - فقد أرسل نجدة قائده عطية بن الاسود الحنفي لضم عمان اليه ٠٠ وكان يلي عمان في ذلك الوقت عباد بن عبد الله بن الجندى - ويساعده ولداه سعيد وسليمان ٠

واذ تمكن جيش عطية من دخول عمان واضطر حكامها الى الانسحاب الى المناطق الداخلية ، فان ذلك لم يكن ليحقق النصر النهائي لجيش الخوارج ، اذ ما لبث العمانيون ان اعدوا تنظيم صفوفهم ، وكروا على اولئك الذين غلبوهم على امرهم ، فأجلوهم عن عمان وعاد الأمر الى عباد بن عبد الله الجندى وولديه سعيد وسليمان (١)

### تأييد عمان للقعدة :

ومن ذلك يتضح ان اهل عمان لم يشايعوا الخوارج ، بل حاربوهم وأجلوهم عن بلادهم ٠٠

أما الصلة الحقيقية فقد قامت بين اهل عمان ، وبين من عرفوا بالقعدة اول امرهم ٠٠ وهم جماعة المسلمين الذين اشتهروا بالاباضية ، فقد دخل المذهب الاباضي عمان منذ وقت مبكر ، حيث وجد له انصاره واتباعه ، وحيث انتشر في مختلف انحاء عمان ٠

ولعل مرجع ذلك الى تلك الصلة التي كانت قائمة بين العمانيين والقبائل التي هاجرت واقامت في البصرة ، وكثرة تردد العمانيين على البصرة ، ووجود عمانيين كثيرين بها ممن مضوا اليها في طلب العلم ، والفقه بالدين ، ومن الطبيعي أن تظل الصلات قوية بين العمانيين وأهلهم حتى وان هاجروا وبعدوا ، واننا لنجد كثيرين من العمانيين الذين حضروا الخلاف في البصرة كانوا من القعدة الذين اثروا الاعتدال ولم يجيزوا الخروج بالسيف ولم يوافقوا على استعراض الناس وأنكروا انتهاك حرمة الأموال وتكفير مخالفينهم ٠٠ ولم يثبت بحال من الاحوال أن ايا ممن كانوا من اصل عماني قد انضم الى الخوارج المتطرفة أو شاركهم في خروج أو استعراض بالسيف أو تعرض للمخالفين ٠

(١) البلاذري : انساب (ج) ١١ - ص ١٢٤ - ١٢٥

وقد سبق أن اشربنا الى أن الشاعر عمران بن حطان الذي الت اليه زعامة القعدة ، وهو الشاعر المعروف ، مضى على أثر اطلاق الحجاج بن يوسف لمرأه يتنقل بين مختلف القبائل حتى انتهى به اللطاف الى عمان ٠٠ ويروى أنه نزل في عمان في قبائل الازد هناك ووجدهم يعظمون أبا بلال مرداس بن أدية ، ويعتقون أراءه ، فأظهر أمره بينهم ، ويقى هناك حتى مات (١) -

وقال عمران بن حطان في ذلك :

نزلنا بليوم يجمع الله شملهم

وليس لهم عود سوى الجسد يقتصر

نزلنا بحمد الله في خير منزل

تمر بما فيه من الأمن والغنى

من الازد ، أن الازد أكرم معشر

يمانيمة طابوا ، اذا انتسب البشر

فأصبحت فيهم أمنا لا كمعشر

اتوني فقالوا : من ربيعة أو مضر

أم الحي قحطان ، فتلكم سفاهة

كما قال لي روح ، وصاحبه زفير

وما منهما الا يضر بنسبة

تقربني منييه وان كان ذا نفيير

فنجين بنو الاسلام ، والله واحد

وأولى عباد الله بالله من شكير

ولابد من أن يكون عمران قد نشر بين القوم أراءه ودعا الى مذهبه ، وبخاصة وأنه قد وجدهم يعتقون أراء أبي بلال مرداس بن أدية ٠٠ وهو من أوائل من دعا بدعوة الاباضية ويرهن أسسها ٠

ومن هنا نرى أن العمانيين - بصفة خاصة قبائل الازد - وصلت اليهم دعوة

الاباضية في وقت مبكر ، فاعتنقوها ، ودخلوا فيها ، وتشيعوا لها ، ومنهم انتقلت الى سواهم من القبائل الاخرى .

ولعل ما يزيد هذه الصلات بين العمانيين والاباضية ما عرف عنهم من انهم اهل تجارة لا تنقطع رحلاتهم الى العراق وسواها من الامصار ، كما ان مواسم الحج كانت تجمع بين المسلمين من مختلف الامصار ، وفيها يتبادلون الآراء ، ويناقشون في مختلف الامور . . . وعن طريق التجارة ومواسم الحج كانت الدعوات الى مختلف المذاهب تجد صداها وتجذب اليها الانتصار والاتباع . . .

واننا لنعلم ان جابر بن زيد الذي جلى أسس المذهب الاباضى ووضح مبادئه وفقهه ، ونظم دعاته ، حتى قويت الدعوة واشتدت ، انما هو جابر الازدى العماني . . . ومن الطبيعي ان يتجه بدعوته الى قومه ، فهم أولى الناس بالاستجابة له ، والدخول في مذهبه . . .

كما نعلم ان الحجاج قد نفى جابرا في فترة طويلة من حياته الى عمان . . . وما كان لجابر وهو الداعية - زعيم المذهب - وقد وجد بين قومه ، الا ان يستمر في الدعوة ونشر تعاليمه ، وجمع ذويه حوله ، لتكون له منهم عسبة يؤازرونه .

واننا لنجد ان كثيرين من ائمة الاباضية وفقهائهم - ممن كان لهم دور في نشر المذهب والدعوة له انما هم من اصل عماني : نذكر منهم : المختار ابن عوف الازدى العماني المعروف بابي حمزة الشاربي ، وبلج بن عقبة الازدى ، وصحار العبدى ، وهلال بن عطية العماني ، والربيع بن حبيب الغراهيدى ، وابا سفيان محبوب بن الرحيل . . . وقد تزعم الاخيران حركة الاباضية في البصرة بعد موت الامام ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة (١) . . .

واننا لنذكر - بالاضافة الى ما تقدم - ان ولاية عمان منذ دخولها الاسلام كانوا من ابناءها ، وكانوا في اغلب الاحوال من الازد - منذ عهد بعيد قد اعتنقت مذهب الاباضية - فلا غرو ان يكون الولاة من هذا المذهب ، حتى وان اخفوا حقيقة معتقدهم اخذا بالتقية ، الا اسمهم ولا شك اعانوا على نشر المذهب وهيئوا المناخ المناسب لدخول

(١) الدرجيني : الطبقات - حيث اورد ترجمة لكل من المذكورين ، تحدث عن كل منهم ، واثبت اصله ونشأته وقبيلته .

الناس فيه ٠٠ وقد عقدت الإمامة في فترة من الفترات للجلندي بن مسعود وهو من كبار الإباضية (١) .

وعمان - منذ كانت - بلد ذات موارد كافية ، يمكن لها أن تعتمد في حياتها على مواردها ، وأهلها أهل عمل وزراعة وحسب وتجارة ، وعلى ذلك فهي تحرص على استقلالها ، وتعتمد في حياتها على دخلها ، وبالتالي فإنها لا ترتبط بالحكومة الأموية أو العباسية إلا ارتباطاً شكلياً .

من كل ذلك وجد المذهب الإباضي أرضاً صالحة في عمان لفرس شجرة عقيدته ، فانتشر فيها ، وأصبح من عمان الكثيرون من دعاة ومناصريه ، ممن اتصلوا بقيادة المذهب أو كانوا هم أنفسهم أولئك القادة ٠٠ ولعلنا نذكر أن المساعد الأيمن لطالب الحق في حركته وحرية وانتصاراته كان أبا حمزة الشاري العماني .

#### إمامة الجلندي ( الإباضي ) في عمان :

ومن هنا ، فإنه على أثر انهزام الإباضية في الجزيرة العربية ، في الحجاز ثم في حضرموت وحضرماء ، ومتابعة الأمويين لقيادتهم ، وأخذهم للإباضيين بالشدة والعسف سواء في العراق أو سواها من أنحاء الجزيرة العربية ٠٠ لم يبق للإباضية من حصن سوى عمان ٠٠ ففي عمان :

- يجدون الأمن والأمان .

- وفيها يجدون الانتصار والمؤيدين .

- وسبيلها يلقون النصر والعون والمؤازرة .

- وفيها يمكن لهم أن ينادوا بمذهبهم ، ويعلنوا معتقدتهم .

ومن هنا كان من الطبيعي أن يرى قادة المذهب في البصرة أنه قد آن لعمان أن تعلن الإمامة ٠٠ ولعل مما ساعد على ذلك سقوط الدولة الأموية في ذلك الوقت - سنة ١٣٢ هـ - وقيام الدولة العباسية ، وما شاع في مختلف أنحاء الدولة الإسلامية من ثورات واضطرابات ٠٠

وقد أعلن العمانيون مبايعتهم للجلندي بن مسعود كأول إمام ظهور لهم ٠٠ بل واعتبروه هو خليفة المسلمين ، ودعوا بقية المسلمين لمبايعته الجلندي خليفة لهم (٢) .

(١) السائي ، تحفة الأعيان - (ج) - ١ - ص ٨٨ ،

(٢) الحارثي : العقود الغسية ص ٢٥٢ السائي : تحفة الأعيان (ج) ١ ص ٨٨ - ٩٢

ويروي السالمى فى التعريف بالجلندى ورواية البيعة له ما يأتى :-

هو أحد بني الجلندى بن المستكبر بن مسعود بن الحرار بن عبد عز بن معولة ابن شمس ٠٠ وان سبب امامته أن أبا العباس المعروف السفاح ، ولى أخاه أبا جعفر المنصور على العراق ، وولى المنصور على عمان جناح بن عبادة بن قيس الهناتى ، ثم عزله ، وولى ولده محمد بن جناح - فلان للمسلمين ، ووافقهم على ما يحبون حتى صارت ولاية عمان لهم ، فعند ذلك عقدوا الامامة للجلندى ابن مسعود ٠٠ فكانت سببا لظهور الاسلام وقوة شوكته ، وكان عادلا مرضيا ٠٠ وكان الجلندى ممن حضر بيعة عبد الله بن يحيى طالب الحق ٠

وقد سار الجلندى فى عمان خير سيرة ، فأظهر الحق ، وعمل به ، وأخذ الدولة من يد أهل الجور ، وبرىء من الجبايرة وأشياعهم ، ودان بقتال أهل البغى ولم يستحل مع ذلك غنيمة ، ولا سبى ذرية ، ولا استعراضا بالقتل من غير دعوة (١) ٠

#### سيرته فى الامامة :

وقد دامت امامة الجلندى سنتين وشهرا ٠٠ وكانت سيرته حسبا يذكره التاريخ ويثبته مثلا يحتذى ٠

يروى السالمى فى هذا الصدد أن مُنِير بن النير وصف سيرة الجلندى فى الامامة ومن معه من بوارع القوم فقال : لم يأخذوا الصدقة بغير حقها ، ولم يضعوها فى غير موضعها ، ولم يستحلوها من الناس على غير الاثخان فى الارض ، والحماية ، والكفاية ، والمكافحة عن حريم المسلمين ، بل أخذوها بحقها بعد احكام الامور التى تعينهم فى دين الله ، وحفظ الرعية ، ثم وضعوها فى موضعها ، وقسموها على أهلها بحكم القرآن ، فريضة من الله ، والله عليم حكيم ٠

- قال : ولا يولون أمرهم ، ولا يبعثون فى حوائجهم ، ولا يستعملون على صدقاتهم وأهل رعيته ، ولا يستقضون على أهل ولا يتهم إلا أهل الثقة ، وأهل العلم والفهم والورع والنزاهة المعروفين بالفضل ، الموصوفين بالخير من أهل البيوتات من قومهم غير سقاط ولا ادعياء ولا متهمين ولا مقترفين ٠٠

— قال : ولا يتعلق عليهم بالسباب ، ولا يلجأ اليهم القبيح ، ولا يهتمون في دينهم ، مرضييون في اخوانهم ، متبع رأيهم ، معروف فضلهم ، معروفون به ، قد احكمت آراؤهم في قوة الحق ، واحكام أمور الدين .

— وقال : وعلى كل مائتين من الشراة الى ثلاثمائة الى اربعمائة قائد من اهل الفضل والحجا والبصيرة والثقة والمعرفة والعلم والفقه والحزم والقوة . . وعلى كل عشرة من اصحابه مؤدب من اهل الفقه يعلمهم الدين ، ويؤدبهم على المعروف ، ويسددهم عن الزيغ ، ويقيمهم على الطريقة ، ويهديهم سبيل الرشاد . ليست الدنيا من ذكركم ، ولا جمع المال من شأنهم ، ولا الشهوات من حاجاتهم . .

— قال : وكان المرء منهم يرزق في الشهر سبعة دراهم في غلاء من السعر فيصير على القوت اليسير ، رغبة في الآخرة والثواب من عند الله . .

— قال ، وكانوا اهل فقه ، واهل علم وحلم وتؤدة وتودد ووقار وسكينة ولب وعقل وبر ومرحمة وصدق ووفاء وتخشع وعبادة وورع وتخرج وصلة ونصيحة ظاهرة مقبولة ، لا يطعمون بمطامع السوء ، ولا يتعاملون من الناس الحقوق ، ولا يدخلون في خصومات الناس ولا يجتعلون على استخراج الحقوق ، ولا يسترشون على طلب الحوائج التي تعنيهم من امر الرعية ، ولا يستفضلون في الرزق على الشبهة ولا يغتاب بعضهم بعضا . . يحرصون على آدابهم في الدين ، ومع اهل الدين ، ويكرهون العيوب ، ويهجرون اخلاق الفجور والمعاصي . .

تلك هي صفاتهم ومسلكتهم ومناهجهم في الحكم وسياسة الناس ، وتلك كانت سمات امامتهم التي قامت ظاهرة لمدة سنتين كاملتين وشهر واحد في النصف الاول من القرن الثاني لهجرة الرسول عليه الصلاة والسلام .

استمرار الإباضية رغم غلبة العباسيين لهم :

وقد أمكن للعباسيين بعد هذه الفترة أن يبعثوا بجيشهم وعلى رأسه خازم بن خزيمة التميمي . . وقد اتجه هذا الجيش أول الأمر لحرب الصفرية في جزيرة ابن كاوان فهزمهم . . ثم ظل يراقب سواحل عمان فترة قبل أن يعضى الى اقليم « جلفار » من عمان وارسل الى الجلندي يطلب اليه الطاعة للخليفة العباسي ، فلما

رفض كانت العرب بين الفريقين ، وقد تمكن الجيش العباسي من هزيمة الجالندي وجيشه ، واعادة ضم عمان الى الدولة العباسية .

ورغم ذلك الانتصار ، فان الاباضية ظلوا اصحاب الامر في عمان . ويدت اثار ذلك فيما ياتي :-

- ظلت الثورات ضد الحاكم العباسي - ومن تلاحم - تنشب بين الوقت والآخر .

- كما ان الاباضية لم يتوقفوا عن نشر دعوة مذهبهم ، بل ظلوا حريصين على نشر المذهب ، والدعوة اليه حتى انتشر في كل انحاء عمان .

- وقد الفح الاباضية في نهاية الامر ان يعلنوا الحركة من جديد ويعيدوا تأسيس الامامة نحو عام ١٧٧ هـ - ومنذ ذلك التاريخ استمرت الامامة في عمان او في بعض مناطقها لمدة طويلة (١) .

- وايما ما كان امر الامامة ، فان المذهب الاباضي منذ دخوله الى عمان وهو السائد ، ومازال يكتسب اتباعا ومؤيدين ، وهو الذي يتبعه اغلب العمانيين حتى وقتنا الحاضر ، والى ان يرث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين .

## المبحث الرابع

### انتشار المذهب الاباضي في شمال افريقيا

تمهيد :

وفي زمن ابي عبيدة ، وعلى ايدي حملة العلم الذين اعدهم ، ولقنهم اصول الدعوة ، وامس المذهب وصلت الدعوة الاباضية الى شمال افريقيا حيث وجدت قلوبا تفتحت لها ، وتلقتها بقبول ، ثم دانت بها ودافعت عنها ، وحاربت من اجل نصرتها وانتشارها .

وفي الحقيقة ان الفضل في وصول الدعوة الى شمال افريقية ثم انتشارها بعد

(١) د\* عوض خليفات - نشأة الحركة الاباضية - ص ١٢٢

ذلك يرجع الى شخصيتين هاتين : اولهما سلمة بن سعد الحضرمي - وثانيتها :  
أبو عبد الله محمد بن عبد الحميد بن مغيتر ٠٠

سلمة بن سعد الحضرمي :

أما اولهما : وهو سلمة بن سعد الحضرمي ، فقد بعثه أبو عبيدة مسلم بن أبي  
كريمة - امام الإباضية في البصرة ، وكان ذلك في أواخر القرن الأول الهجري ٠٠  
مضى ذلك الداعية الى شمال افريقيا يدعو للمذهب ، ويجمع حوله الانتصار ، ويروى  
عنه أنه كان يقول : « ودت أن يظهر هذا المذهب بأرض المغرب يوما واحدا من غداة  
الى الزوال ، فما أبالي أن ضربت عنقي » (١) ٠

بهذا الايمان ، وهذه العقيدة مضى ذلك الداعية ٠٠ وقد استقر فترة طويلة في  
جبل نفوسة في منطقة طرابلس حيث تسكن قبائل هواره البربرية ٠٠ وقد أمكن له  
تحقيق أمرين :

- الامر الأول : نشر المذهب ، ودخول كثيرين فيه ٠

- الامر الثاني : ارتحال عدد من أهل جبل نفوسة ممن اعتنقوا المذهب الى  
البصرة ليتلقوا اصول الدعوة من امامها أبي عبيدة ٠٠ وكان أحد هؤلاء هو ابن  
مغيتر الذي أشرنا اليه (٢) ثم تتابع من بعده كثيرون ٠٠ كلهم مضى الى البصرة  
قاصدا أبا عبيدة وقد حرصت مختلف القبائل على أن يكون من بينها من يحظى بتلقى  
العلم من أبي عبيدة ٠٠ وقد سعى هؤلاء بحملة العلم الى المغرب ٠

وقد بقي هؤلاء في البصرة أعواما طويلة ، يصحبون أبا عبيدة وصحابته ،  
ويتزودون منهم العلم ، ويتلقون على أيديهم أصول الدعوة ٠٠ فلما تم لهم ما أرادوا  
عادوا الى بلادهم لنشر المذهب بين أهلهم ٠٠ وقد أنشأ هؤلاء - بعد عودتهم - مجالس  
سرية خاصة لتعليم المذهب في بلادهم ، ومازالوا كذلك حتى برز من بينهم فقهاء ودعاة

(١) الشماخي : السير - ٩٨

(٢) طي يحيى معمر : الإباضية في موكب التاريخ : الحلقة الثانية - القسم الأول - ص ٢٧



لهم جهدهم ومكانتهم ، وقد عرفوا بأنهم تلاميذ حملة العلم (١) .

#### ابن مغيطس :

قد أسلفنا أنه كان من أوائل من توجهوا الى البصرة وتلقوا العلم عن أبي عبيدة مسلم وأصحابه ، وقد عاد الى وطنه بعد أن ازداد ثقفا في الدين ، ودراية بالمذهب .. وكان هو الذي حرص على اختيار الرجال المخلصين للمذهب وإيقادهم الى البصرة - من بعد - للتزود بالعلم والتفقه في الدين .. وكان له الفضل - كما يذكر المؤرخون (٢) - في إيجاد الصلة بين مشرق الأمة ومغربها ، ودعا الى تطبيق أحكام الله ، وتنفيذ أوامره .. وكان شديدا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .. ووقف حياته يدافع عن الحق ، ويعلى كلمته ، فضلا عن نشر مذهبه ، والدعوة اليه ..

#### انتصار المذهب الإباضي :

وهكذا أثمرت جهود هذين الرجلين وجهود حملة العلم ، وجهود تلاميذ حملة العلم في استمالة أعداد كبيرة من البربر - وبخاصة في منطقة طرابلس - الى هذه الدعوة .. ومضوا يكتفون دعوتهم ، وزاد عدد الدعاة الذين راحوا يجوبون المنطقة من برقة شرقا الى اللسوس الأقصى غربا .. وأمروا عليهم شخصا منهم ، عارفا بالمذهب ، مخلصا له ، ومتحمسا في سبيل نشره ، واتخذ ذلك الشخص لقب الرئيس .. وهو عبد الله بن مسعود النجيبى (٣) .

وقد حدث أن والى طرابلس إلياس بن حبيب من قبل أخيه عبد الرحمن بن حبيب الذي كانت له ولاية إفريقية .. هذا والى أراد أن يرهب الإباضية ، فعمد دون سبب معقول أو مبرر الى قتل رئيسهم عبد الله بن مسعود النجيبى (٤) .

وقد أثار ذلك أصحابه ، بل ودفعهم الى الثورة العلنية ضد الحكم القائم المتمثل بالأسرة الفهرية التي يتزعمها عبد الرحمن بن حبيب .. ولم تفلح محاولات عبد الرحمن

(١) د. عمر خليلات : نشأة الحركة الإباضية - ص ١٢٧

(٢) الشماطى : سير - ص ١٤٢

(٣) على يحيى معمر : الإباضية في موكب التاريخ الحلقة الثانية القسم الاول ص ٢٩

(٤) على يحيى معمر : الإباضية في موكب التاريخ - ص ٢٢ - (ج) ٢ - القسم الاول .

في التخفيف من أثر مقتل عبد الله بن مسعود ، فقد أعلن عدم رضاه عما فعله أخوه ، وعزله . وولى مكانه آخر ٥٥ إلا أن ذلك لم يخفف من حدة الثورة . وقد تولى قيادتهم الحارث بن تليد الحضرمي يعاونه عبد الجبار ابن قيس المرادي - فقد اختاره له قاضيا ومشييرا وصديقا ٥٥

وقد التقى جيش الاباضية بجيش والي طرابلس - حميد بن عبد الله العكي - وكان النصر في جانب الاباضية ، وتفرق جيش العكي . والتقى الاباضية القبض على العكي ٥٥ وعادوا فاضلقوا سراحه . وخبروه بين البقاء له حقوق المسلمين وراجباتهم ، أو السفر آمنًا ، فاخترار السفر ٥٥

والتف الناس حول الحارث لعدله واستقامته وسيرته الرضوية ، واهتم لذلك عبد الرحمن بن حبيب ، وصار يرسل الجيش ثلو الجيش للقضاء على هذه الامامة التي انتزعت جزءا كبيرا من شمال افريقيا من الحكم الظالم . ولكن جميع هذه الجيوش كانت تعود اليه منهزمة (١) ٥٥

ومع ذلك فما زال عبد الرحمن يوالي ارسال الجيوش ، ومعاودة الهجوم حتى تمكن آخر الامر من هزيمة الاباضية ، وقتل كل من الحارث وعبد الجبار ٥٥ كما تمكن من اشاعة الفرقة بين الاباضية انفسهم . وذلك لفترة طويلة قبل أن يعيدوا جمع صفوفهم ، ويسلموا امرهم الى امام دفاع اختاروه عنهم هو أبو الزجار اسماعيل بن زياد النفوسي .

وانه ليطول بنا الأمر فيمالو حاولنا تتبع سير الحوادث في شمال افريقيا ، وما طرأ على الاباضية من أحداث وما شاركوا فيه من حوادث ، وجملة ما يمكن أن يقال :-

- ان مذهبهم كتب له الانتشار في مناطق عديدة من شمال افريقيا : في ليبيا وتونس والجزائر والمغرب ٥٥ وما يزال له أتباع عديدون بتلك البلاد ومنهم فقهاء اجلاء وعلماء كبار . سجل التاريخ لهم صورا مشرقة على جبين الدهر . محفوظة في السنة الناس . وبين صفحات التاريخ .

(١) على يحيى معمر : الاباضية في موكب التاريخ (ج) ٢ - من ٤٤ - ٤٦

— ان الإباضية تمكنوا في مراحل عديدة من تحقيق انتصارات باهرة ، وتولى الامر ، وتحقيق امامة الظهور •

— الإباضية ظلوا على ايمانهم الخالص يدعون الى الاسلام الصحيح الذى يستند الى الكتاب الكريم والسنة المطهرة •• وان دعوتهم — هي دعوة الاسلام ، دعوة اهل الحق والاستقامة •

— ان الإباضية لم يكفروا سواهم من المسلمين — ولم يستحلوا دماءهم ، بل عاشوا في سلام ووثام الا ان يروا ظلما أو يتعرضوا لعدوان ، هنالك ينهضون للدفاع عن الحق ، ورد الظلم ، وسلاحهم الايمان الصادق ، والقلوب المؤمنة الطاهرة المطهرة •



## الباب الثالث

### أصول المذهب الإباضي ومصادرها

#### تمهيد :

ورد الحديث عن بعض أصول المذهب الإباضي في ثنايا الفصول السابقة وقد رأينا حتى تكتمل عناصر البحث ، ولنعمى صورة واضحة لأثر الجهود العلمية والفقهية التي كانت لجابر بن زيد - أن نخصص هذا الباب لأصول المذهب الإباضي ، نعرض لها بشيء من التركيز ، في نظرة شاملة تحيط بالأصول والامس العامة .

ونود الإشارة الى أننا سوف نعمد الى عدم تناول تفاصيل المذهب ، ولن نعرض للجزيئات ، وسيكون حرصنا في المقام الأول على أن نحدد ملامح المذهب ، وأن نحلل ما يدعو اليه من عقائد . ولعلنا من الممكن أن نؤكد منذ الآن أنه لم يدع الا الى الاسلام ، والتمسك بمبادئه السليمة مستقاة من القرآن الكريم والسنة المطهرة .

ومن هنا فإن حديثنا وان كان يأتي مركزا وموجزا ، الا أنه سوف يتناول الأصول ، وما تستند اليه ، وسوف نعرض بالدراسة والتحليل لتلك الأصول ليبرز تفردها ، وعصمتها ومدى توافيقها مع المفهوم الصحيح للدين الحنيف وكونها التطبيق للشريعة الفراء ، دون تفال في تعصب ، ودون الانحراف عن الجادة ، ودون تفريط أو خروج أو زيغ .

واننا لندعو الله ، ونحن نتناول أصول المذهب ، أن يكون عوننا في جلاء وجه الحق ، والاسهام في الكشف عن جوهر المذهب ، وتذلل عنه ما قيل بشائنه في بعض الفترات من اقوال لا ترمي حرمة البحث العلمي ، ولا وجه الحق ، وانما تلقى جزافا اما عن جهل أو عن غرض ، وكلاهما من شر الآفات التي ابتلى بها بنو الانسان .

#### خطة ومحتاج :

وتتناول أصول المذهب الإباضي على النحو المركز الشامل الذي اشرنا اليه

يقتضى منا أن نبرز أهم أسئلة التي أدت إلى قيامه ، والاصول العامة التي تميزه . .  
حتى اذا ما أوضحنا ذلك كان علينا أن نعرض لمسألة هامة تناولها الكثيرون بالبحث  
من قبل ولم يراعوا فيها وجه الحق ، ونعنى بها صلة الاباضية بالخوارج ، وسوف  
يتبين لنا بعد استعراض الحقائق التاريخية الثابتة أن الاباضية غير الخوارج الذين  
تطرفوا واستحلوا ما حرم الله ، بل سوف يتضح أن الاباضية كانوا ممن قاوموا  
الخوارج وبيّنوا خطاهم وانحرفهم .

وبذلك يكون علينا أن نعرض لأهم ما يقوم عليه المذهب من اصول في الناحية  
السياسية ثم في ناحية العقيدة الاسلامية الصحيحة .

ومن هنا ، فسوف نقسم هذا الباب الى فصول اربعة على النحو التالي :-

الفصل الأول : نظرة عامة لأصول المذهب الاباضي .

الفصل الثاني : الفرق بين الاباضية والخوارج .

الفصل الثالث : الاباضية والقضايا السياسية .

الفصل الرابع : الاباضية والعقيدة الاسلامية الصحيحة .

## الفصل الأول

### نظرة عامة لأصول المذهب الاباضي

#### تمهيد :

أشرنا في غضون فصول هذه الدراسة لما قام به جابر بن زيد من جهد لتأسيس  
هذا المذهب ، وتوضيح أصوله . . وقد كان دور جابر في هذا الشأن عظيمًا  
وملاحظًا . . ولعل خير ما يلخص هذا الدور ما ذكر مؤخرًا في أحد المؤلفات الحديثة  
حيث نجد النص الآتي (١) ، أن كانت نشأة الاباضية عقائديا وسياسيا بعد السنوات  
الاولى من خلافة عثمان (حوالي سنة ٢٩ هـ) ، أو حين قبل علي بن أبي طالب التحكيم،  
ويابع الخارجون عن التحكيم عبد الله بن وهب الراسبي أمير للمؤمنين في سنة ٣٧ هـ ،

(١) النص للدكتورة سيدة اسماعيل كاشف في مقدمتها لكتاب ازالة الوغاة عن اتباع أبي الشعثاء  
لذلة الشيخ بن حمود ، ص ٢ - ٣ وتصريف . . . . .

الا أن جابر بن زيد يعتبر زعيم المذهب والفكر الاباضي ، وبالرغم من أن أبا الشعثاء قضى معظم حياته العلمية في البصرة ، وفي عصر سلطان الامويين ، حيث كانت يد الحجاج الحديدية تبتش بكل مناهي الدولة ، غير أنه التزم برسالته العلمية ، و ألف جابر موسوعته العلمية النفيسة التي عرفت باسم « ديوان جابر » وذلك في النصف الثاني من القرن الاول الهجري ، ولم يقتصر نشاط جابر بن زيد على الثقافة والاستزادة من العلم ، أو على التعليم والتأليف ، بل كان يعمل للرجوع بالدولة الاسلامية الى نهج أبي بكر وعمر رضى الله عنهما ، وعشيان في مطلع خلافته ، وعلي بن أبي طالب قبل التحكيم ، وكان يحض تلاميذه على العمل في قيام الامامة العادلة المبنية على الأصول الصحيحة للإسلام » .

واننا لنضيف الى ما تقدم ما قام به من جهود لوضع أسس الدعوة ، وأساليب لاعداد الدعاة ، ونشر الدعوة في مختلف الامصار ، مما يعتبر هو الأساس لكل الجهود التي أثمرت فيما بعد ، ونقلت الدعوة من مرحلة الكتمان الى مرحلة الظهور ، حيث قامت الامامة الاباضية في مناطق عدة ، تعلي كلمة الحق ، وتحكم بما أنزل الله ..

وان الغاء نظرة عامة على المذهب الاباضى من حيث النشأة والتطور والاصول لتستوجب منا أن نبرز النقاط الآتية :-

- ١ - أصالة المذهب الاباضى .
- ٢ - استناد المذهب الى صريح الكتاب وصحيح السنة .
- ٣ - خلاصة ما يدعو اليه المذهب الاباضى .
- ٤ - وسوف نقرر مبحثا لكل نقطة من هذه النقاط .

## المبحث الأول

### أصالة المذهب الاباضى

**تمهيد :**

تتضح هذه الاصالة من أصالة مصادره ، وسابقة علمائه ، وشدة اخلاص مؤسسيه ومن تبعهم من فقهاء عالمين ومن مجاهدين صادقين ..

فقد كان جابر بن زيد تابعيا صادقاً واماماً من أئمة السنة ..

وكان أبو عبيدة مسلم بن كريمة عالما فقيها مخلصا ..

وكان الربيع بن حبيب - صاحب السند - من أئمة الحديث وأصدق الرواة ..

وعن هؤلاء أخذ الفقه وأصول الدين ، والأحاديث الصحيحة ، وبفضلهم صححت مفاهيم عديدة ، وسلعت العقائد من الزيغ والانحرافات \*

وكان عبد الله بن إياض - الذي نسب المذهب إليه - ممن حمل لواء المذهب ، ودافع عنه ، وعمل على نشره ، حتى واجهه الخليفة الأموي في صراحة بالغة إذ بعث إليه رسالته المشهورة ردا على رسالة الخليفة إليه ..

ولعل في استعراض بعض الجوانب الفقهية لهؤلاء ما يجلى وجه الحق فيما نحن بصنده \*

#### ١ - سابقة جابر بن زيد كواحد من أئمة السنة :

في استعراضنا لسيرة جابر بن زيد ذكرنا أن الثابت عنه أنه قد روى عن ابن عباس ، وابن عمر ، وعبد الله بن عمر وأبي هريرة وعائشة أم المؤمنين وغيرهم \*  
وبذلك فإن جابر بن زيد أحد التابعين وأحد أئمة أهل السنة ، بل أنه كان الأسبق على غيره من أئمة السنة ، ذلك لأن المؤلفين للسنة إنما جاؤا بعده بفترات طويلة ، فقد أخذ جابر بن زيد حظه قبلهم ، وألف وصنف وحقق وداق وأقاد واستفاد ، وله فضل السبق \* والفضل دائما للمتقدم (١) \*

ولعل صحة ما ذكرنا تتضح عندما نذكر أن الإمام جابر بن زيد إنما قد توفي في العقد الأخير من القرن الأول الهجري .. بينما أن أبا حنيفة قد ولد في سنة ٨٠ هـ وتوفي في سنة ١٥٠ - وكان أشهر من دون مذهبه تلميذه أبو يوسف ( ١١٢-١٨٢ ) (٢)  
وولد الإمام مالك في سنة ٩٢ وتوفي في سنة ١٧٩ (٣) وكان مولد الإمامين الشافعي وأحمد بن حنبل بعد ذلك (٤) \*

(١) الشيخ سالم بن حمود السيابي ( الفقيه العماني ) إزالة الوغاة عن اتباع أبي الشعثاء - ص ١٤

(٢) ابن خلكان - وفيات الأعيان (ج) (١) - ص ٢١٨

(٣) المرجع السابق (ج) ١ - ص ٥٥٥ - ٥٥٦

(٤) إزالة الوغاة الهامش ص ١١٥



وقد سبق أن ذكرنا • أن أبا الشعثاء قد ألف ديوانه • الذى كان حمل بعير - فيما يروى - وكان يذكر بالسنة النبوية المطهرة ، منقولة عن مصادرها الوثيقة ، وسلسلتها الذهبية •• فهو بذلك أول من ألف ودون فى السنة النبوية •• وكان الامام جابر - كما ذكرنا - قد تلقى العلم عن الصحابة وبلغ فيه مبلغا كبيرا ، حتى ان ابن عباس كان يقول : اسالوا جابر بن زيد ، فلو ساله أهل المشرق والمغرب لوسعهم علمه • (١)

ولذلك فقد أقبل نقلة السنة على الأخذ عنه ، فروى عنه البخارى ومسلم فى صحيحهما أحاديث معروفة ، وشهد له الكثير من أهل العلم بالضبط والفظانة والامانة فنقلوا آثاره فى مؤلفاتهم ، واحتجوا بأبو إيه فى أحكامهم (٢) •• كما انتفع بعلمه كثيرون ، وفى مقدمتهم تلامذته ، أبو عبيدة مسلم والربيع بن حبيب وأتباعهما وأصحابهما ••

وقد عاش جابر بن زيد كما عاش غيره من كبار التابعين يجاهد لأحياء سنة رسول الله بالقول والعمل ، ويدعو سرا وعملا الى أن الأمة الإسلامية يجب أن تحافظ على شريعة الله لتكون خير أمة أخرجت للناس (٣)

وكان الإباضية يصدرون عن رأيه فى جميع أمورهم ، كما كان يصدر عنه كثير من غيرهم من المسلمين •

وقد نقل العلامة السامى بعض ماورد من أقوال عن جابر بن زيد ، وإنها فى جعلتها لتكشف عن معدنه النفيس ، وأنه كان العالم الفقيه ، السابق ، الى الفضل ، البالغ درجة عظمى من الكمال ، زعيم المذهب بعلمه وفقهه وسعة أفقه •

- يقول صاحب العرى الوثيقة فى شرح كشف الحقيقة : كان جابر بن زيد عالما عظيما من أجلة العلماء ، فكان شيخه ابن عباس رضى الله عنهما ، يعرف له أشياء طالما أحال اليه أمثالها ، ولولا فضيلة الصحبة لكان جابر بن زيد فى الجبهة العلمية أول من يحمل العلم الفقهى بين نبطاء الأمة •• ولذلك روى عنه أكثر أهل المذهب

(١) الدرر جنى : الطبقات - ص ١٠٥

(٢) على يحيى معمر الإباضية فى موكب التاريخ - الحلقة الأولى - ص ١٤٢ وما بعدها •

(٣) السبائى إزالة الرغائب - ص ٢٧ - ٢٢

ووثقه جميعهم ، واعتمدوا على نقله ، وعولوا على ثقته وأمانته ، فكان جابر إذا اشكل عليه شيء من أمر الدين رفع إلى أساتذته الاجلاء وأخصهم العبادلة الثلاثة ( عبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ) فيبينوا له المنفذ ويوضحوا له الحق من مصدره الصحيح ، فلا يبقى لديه ريب أو شك فإذا تلقى أبو الشعثاء عن أولئك الاعلام مما يتعلق له بأحكام الشريعة ، ولم يظهر له فهم أسراره ، وروح معناه ، عرضه على ترجمان القرآن ، وحبر الأمة ابن عباس وعلى السيدة الجليلة أم المؤمنين \* \* \* والآن جاء إلى ابن مالك \* \* \* أو غيره \* \*

ويشهد لهذا كله روايته في المسند عنهم رحمهم الله ورضى عنهم فهو ممن أوتي الحكمة وفصل الخطاب \*

— قال العلامة التنوخي في مقدمة فتاوى الامام الخليلي رحمه الله تعالى :  
جابر بن زيد تلميذ ابن عباس الذي كان يقول فيه لمن يأتيه من أهل البصرة مستفتياً :  
تسالونني وفيكم جابر بن زيد (١) \*

وفي تاريخ البخاري عن جابر بن زيد قال : لقيني ابن عمر فقال : جابر بن زيد من فقهاء البصرة \*

قال : ومذهب الإباضية مبني على مسند الربيع بن حبيب وأحاديثه مروية عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد عن الصحابة \* \*

إلى أن قال : « وكان العمانيون آخرون أن ينتسبوا في مذهبهم إلى جابر بن زيد \* \* وفي حقه (٢) — أي حفظ التنوخي — أن عبد الله بن إباض كان يصدر في كل رايه عن جابر بن زيد \* \*

## ٢٠ — أتباع جابر أخذوا عنه وساروا على نهجه :

وكان أتباع جابر سواء ممن عاصروه أو صاحبه ، وكذلك من تتلمذوا عليه ، أو تتلمذوا على أتباعه \* \* كان كل هؤلاء قد ساروا على الدرب وأخذوا عنه العلم وتلقهوا فيه \* \*

(١) الفتح الجليل : من أجوبة الامام أبي خليل — ص ( و ) \*

(٢) أي محفوظاته \*

— كان أبو عبيدة مسلم ممن أخذ العلم عن جابر ، وأصبح بعده مرجع الإباضية  
دون خلاف ٠٠ وقد تولى التدريس — كما أشرنا الى ذلك من قبل — وعنه أخذ العلم  
خلق كثير ، وقد اضطر لما كان يلقي من عنف واضطهاد الى التستر والتخفي ٠٠  
ومع ذلك فلم يسلم من سجن الحجاج ٠٠ وأبو عبيدة هو من وصفه الشماخي بقوله :  
« تعلم العلوم وعلمها ، ورتب روايات الحديث وأحكمها ، وهو الذي يشار اليه بين  
أقرانه ، ويزدحم اليه لاستماع ما يقرع الاسماع من زواجر وعظة (١) » .

— وقد حمل العلم عن أبي عبيدة كثيرون الى المشرق والمغرب وهم الذين تحدثنا  
عنهم وقد عرفوا بحملة العلم ٠ وهم الذين نشروا المذهب ونقلوه ودافعوا عنه في  
حضر موت وصنعاء والجزيرة وشمال أفريقيا كما ذكرنا ٠٠ كما كان منهم أيضا حملة  
العلم الى عمان ٠٠

— وكان من أتباعه أيضا الربيع بن حبيب — وهو الفقيه المشهور ، وصاحب  
السند الصحيح ٠٠ وقد أدرك الربيع جابر بن زيد ، وصحب أبا عبيدة ٠٠ وتلقه  
عليه ٠٠ وقد روى الربيع مسنده عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد ٠٠ أو عن ضمام  
عن جابر بن زيد عن الصحابة ، وأكثرهم رواية عن ابن عباس رضي الله عنه ٠

— وقد حمل عن الربيع من أهل عمان العلم من البصرة ونقلوه الى عمان  
الشايع الخمسة المشهورون وهم : أبو المنذر بشير بن المنذر — ومثير بن النير الجمالاني  
— وموسى بن أبي جابر الأزكوي — ومحبوب بن الرحيل — ومحمد بن المعلى الكندي ٠٠  
وقد انتشر بفضل هؤلاء الخمسة العلم في عمان ، وازدهرت فيها حركة علمية كبيرة  
وكان الربيع يقول : أخذت الفقه من ثلاثة أبي عبيدة وأبي نوح وضمام بن المسائب (٢) ٠  
ومن هنا « شهِرُوا العلم بطائر طار من المدينة ، وفرخ بالبصرة ، وطار الى عمان  
فكانت مقرة » ٠

وكان عبد الله بن أباض — الذي تسب اليه المذهب — هو المجاهد علنا — المناضل  
في سبيل تحقيق الحقائق ، وتصحيح قضايا العقول فيما أحدثه أهل المقالات والبدع

(١) الإباضية في موكب التاريخ — الحلقة الأولى — ص ١٥٨

(٢) إزالة الوغاة — ص ٤١

من الزور والافتراء ، وكان شديداً في الله تعالى ، وله مناظرات مع أهل التفلسف كانت الحجة الدامغة (١) ٠٠ وقد ظل عبد الله بن إباض هو المدافع عن الحق ، المناضل لأهل السوء ، المعترض للباطل عن الانتشار والاشاعة له في بلاد المسلمين ، المحامي عن أهل الحق ، الناصر لهم ٠٠ وكان هو المدافع عن « المسلمين » إذ كان جمهورهم في العراق أنذاك كجابر بن زيد ، والربيع بن حبيب ، والخليل بن أحمد ومن هم من أضرابهم من أهل العلم كابى عبيدة مسلم بن أبي كريمة ، وضمام بن السائب ، وكلهم أئمة علم ، وحلة لشريعة الإسلام .

### ٣ - الخلاصة :

ومما تقدم يمكن لنا أن نخلص الى الحقائق الآتية :-

— ان المذهب الإباضى إنما قد أخذ أصوله ، وبني قواعده وعقائده على أقوى الأسس وامتنها ، مأخوذة من القرآن الكريم والسنة الثابتة المطهرة .

— ان امام الإباضية في ذلك هو جابر بن زيد الذى تلقى العلم وحفظه ، والذى تفقه في الدين ، وأفتى ، وقد أخذ ذلك كله عن الصحابة الأجلاء وأخصهم المبالغة الثلاثة .

— ان آراء الإباضية وقد بنيت على هذه الأسس السليمة القوية وقد امتدعت أصولها من تلك المنابع الحسافية لتبدوا خالصة لوجه الله ، متوافقة مع شرعه لاتعبد عنه .

المذهب الإباضى يكون بذلك « أول المذاهب المعتدلة الصحيحة ، وأول مذهب ثبت الأصول الثابتة نشأة ، وأقربها الى عصر النبوة » .

## المبحث الثاني

### استناد المذهب الى صريح الكتاب وصحيح السنة

#### ١ - الإباضية والكتاب والسنة :

يقول علماء الإباضية في اكثر من موضع (١) : نحن على هذا من اول العهد ، نعرف بالإباضية معرفة تمييز ، ونحن أهل الاستقامة وأهل الحق في الاسلام تحقيقا على قواعد الكتاب العزيز .. واكثر علمائنا في الصدر الاول الامام أبو الشعثاء .. الا اننا لا نتحيز لمذهب خاص ونترك ما سواه بل مذهبنا مذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومذهب ابن عباس وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري ، وعائشة أم المؤمنين ، وعبد الله بن عمر بن الخطاب ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ، ومذهب الخلفاء الراشدين .

فان كان لهؤلاء مذهب خاص فهو مذهبنا - والا ، فمذهبنا القرآن والسنة حلالهما حلالنا ، وحرامهما حرامنا ، لا نبغى بهما بدلا ، ولا ننهج عنهما سبيلا ، ولا نقلد غيرهما اذا لزم التقليد ، هما اللذان أوصانا نبينا عليه الصلاة والسلام باتباعهما .

#### ٢ - طبقات تسلسل ما عليه المذهب الإباضي :

وقد أورد العلامة السالمي - في كتابه تحفة الاعيان .. السلسلة التي يقول بها الإباضية ، ويرفعون المذهب الإباضي على أسس من حلقاتها ..

يقول رحمه الله في ذكر من أخذوا عنه دينهم الصحيح (٢) :

« من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل الثقات الفضلاء .. أخذوا ذلك عن أبي بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب وأبي عبيدة بن الجراح ومعاذ ابن جبل وعبد الرحمن بن عوف وعمار بن ياسر ، وعبد الله بن مسعود ، وأبي ذر ، وسلمان ، وصهيب ، وبلال وأبي بن كعب ، وزيد بن صوحان .. ولأصحابنا في آثارهم أخذ كثير عن غيرهم .. ومن بعدهم عبد الله بن وهب الراسبي وأصحابه الذين جاهدوا

(١) راجع على سبيل المثال : تحفة الاعيان للسالمي ، والكشف والبيان للقلهاتي - والذهب الخالص للشيخ محمد بن يوسف الطيفي .

(٢) تحفة الاعيان - ص ٨٥

معه يوم النهروان حتى استشهدوا - رحمهم الله - على الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، ثم من بعدهم عروة بن نوفل الأشجعي ، ووداع بن حوثة الأسدي ، ومن شهد معهما يوم النخيلة ، ثم قريب والزحاف ، ثم عروة ومرداس ابنا حدير وأصحاب مرداس الذين دعوا الى دين الله حتى استشهدوا عليه ، ثم جابر بن زيد ، وصحار بن عباس ، وجعفر بن السماك ، وعبد الله بن أباض ، وأبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة ٠٠ ثم عبد الله بن يحيى الامام طالب الحق والمختار بن عوف وأبو الحر علي ابن الحصين ومن استشهد معهم ، ثم الربيع بن خبيب وضمام بن السائب ٠٠ الخ ، ٠

وانه ليتضح مما تقدم حرص الصائلي على ايراد جميع من اخذ أو روى عنهم المذهب الإباضي حتى وإن لم يكونوا من الفقهاء الكبار ٠٠

### ٣ - الخلاصة :

على ائنه يمكن لنا ان نلخص من كل ما تقدم الى ما يأتي :-

- ان جابر بن زيد في ايضاح اسس المذهب انما كان مستندا الى القرآن الكريم ٠٠ وكان حريصا على العمل به ، وبث ذلك بين اتباعه وتلاميذه، وان مدرسته قامت على حسن فهم الكتاب الكريم والعمل به والالتزام بأحكامه نصا وروحا ٠

- تلقى جابر الأحاديث النبوية الكريمة عن أوثق مصادرها ٠٠ عن أكرم الصحابة وأكثرهم فقها ٠٠ وان جابرا بعقليته المتأززة ، وروحه السميحة ، وما افاض به الله عليه من الهام استوعب ذلك كله وتشربه ، وراح ينشره ، لتلاميذه ويلقنه لاتباعه فكان أولئك أعلاما في الفقه والدين ٠

- ان حملة العلم الذين حملوا المذهب الى مختلف الأمصار كانوا ممن تربوا في مدرسة أبي عبيدة وهو تلميذ جابر الفقيه ٠٠ وكانوا بالتالي أهل فقه وعلم ودين ٠٠

- المذهب الإباضي قام على اسس واضحة ومثينة من الكتاب الكريم والسنة المطهرة ، وانه بالتالي قد برىء من النزعات المخرفة ، والآراء الضالة ٠٠

- المذهب - معناه هو الفهم الصحيح للاسلام والتطبيق الواضح لاسسه ومبادئه وقيمه ٠

ولعل ذلك يدعونا الى ان نورد خلاصة لما يدعو اليه المذهب مستمدة مما كتبه علماء الإباضية ٠

## المبحث الثالث

### خلاصة ما يدعو اليه المذهب الاباضي

ننقل هذه الخلاصة عن المصادر الاباضية ، ان هم أولى بعرض معتقداتهم .  
ونذكر ما يدعو اليه ، واننا ان نورد بعض هذه النصوص ، فاننا سوف نتبعها تلخيص  
ما يدعون اليه ، وما يقوم عليه المذهب من معتقدات .

#### ١ - ما أورده صاحب الكشف والبيان :

حرص الشيخ أبو عبد الله محمد بن سعيد الأزدي القلّهاني في ذكره للفرق  
الاسلامية على أن يورد انقسام كل فرقة الى فرق عديدة . . . وقد أورد كل تلك الفرق  
و احتجاجاتها وقولها والحجة عليها من كتاب الله وسنة نبي الله صلى الله عليه  
وسلم واجماع الامة .

- وقد قدم لدراسته بقوله : اجتمعت العلماء والاحبار ورواة الاخبار ونقلت  
الحديث على صحة قول النبي صلى الله عليه وسلم : افترقت المجوس على سبعين  
فرقة ، واليهود على احدى وسبعين فرقة ، والنصارى على اثنتين وسبعين فرقة ،  
وستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة ، والناجية من جميع الفرق فرقة . ولقد قيل  
له : يا رسول الله ، صف لنا الفرقة الناجية . فقال صلى الله عليه وسلم : الناجية  
من اتبع كتاب الله وسنتي ، اما قرأتم كتاب الله حيث يقول : كنتم خير امة اخرجت  
للناس ، تأمرون بالمعروف ، وتنهون عن المنكر (١) . . .

(١) هكذا أورد القلّهاني الحديث في مؤلفه ( ص ٢٢٢ ) - وقد ورد الحديث في مستدرك الامام الربيع -  
براجع الجزء الاول من شرح الجامع الصحيح ( ص ٦٦ ) بالمسيفة الآتية : عن  
أبي عبيدة عن جابر بن زيد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ستفترق امتي  
على ثلاث وسبعين فرقة كلهم الى النار ما خلا واحدة ناجية . . . ويذكر الشارح أن حديث الافتراق  
الامة أخرجه أبو داود والترمذي ، وقال حسن صحيح وابن ماجه عن أبي هريرة رفعه : افترقت  
اليهود على اثنتين وسبعين فرقة والنصارى كذلك وتفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة  
كلهم الى النار الا واحدة - قالوا من هي يا رسول الله ، قال : ما انا عليه واصحابي .

— وبعد استعراض القلّهاتى لمعتقدات كل الفرق ، يورد فى الختام — وكأنه يشير  
 بذلك الى أن تلك هي الفرقة الناجية التى تحدث عنها الرسول الكريم •  
 وفى هذا يقول القلّهاتى :  
 « وهي الفرقة المحقة التى هي على الكتاب والسنة والاجماع » •  
 وقد أورد القلّهاتى بعد ذلك ما يقوم عليه المذهب الإباضى من معتقدات ••  
 فذكر (١) :

ان الإيمان قول وعمل واتباع سنة ، وأنه ليس فيه اعتلال على أحد بالجنات ،  
 ولا ميلولة الى هوى ، وإنما هو اتباع سبيل التقوى والإيمان ، أن يؤمن بالله وملائكته  
 وكتبه ورسله وجنته وناره ووعده ، ووعيده ، والبعث ، والحساب ، واليوم الآخر ،  
 وتصديق ما جاء به الأنبياء من ربهم ، وأن القرآن كلام الله ووحيه وتنزيله على نبيه  
 محمد صلى الله عليه وسلم ، وأن لله ثواباً لا يشبهه ثواب ، وعقاباً لا يشبهه عقاب ،  
 وأن تؤمن بالقدر خيره وشره ، وأن الله خالق كل شيء ، ولا خالق سواه ، وأنه  
 لا يخلف وعده ولا يبطل وعيده ، وأنه صادق فيما قال ، وأن كل ما جاء به محمد  
 بن عبد الله من عند الله فهو الحق المبين ، لا شك فيه ولا ارتياب ، وأن الله سبحانه  
 وتعالى لا تدركه الأبصار ، وهو يدرك الأبصار ، ولا تحويه الأقطار ، وهو الله لا اله  
 الا هو الواحد القهار ••

والاسلام من الإيمان وهو شهادة أن لا اله الا الله ، وحده لا شريك له ، وأن  
 محمداً عبده ورسوله ، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، ولو كره  
 المشركون ، وأن ما جاء به محمد بن عبد الله فهو الحق المبين لا ريب فيه ، وأن الساعة  
 آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من فى القبور (٢) •  
 وأن ما لا يتم الاسلام به أمور عدة هي :

— الصلاة بحدودها وفرائضها وسننها والعلم بوجوبها ، والطهارة والوضوء  
 لها ، وإقامتها لوقتها ، وعلى البقعة الطاهرة واستقبال القبلة بها ، والمواظبة عليها ••

(١) القلّهاتى : المصدر المشار اليه — ص ٤٧١ — ٤٧٧

(٢) المصدر المشار اليه ص ٤٧١ — ٤٧٢



— والزكاة فيما أوجب من صئوف الاموال التي تجب فيها الزكاة •

— وصيام شهر رمضان ••

— والحج الى بيت الله الحرام •

— وصلة الأرحام ، وبر الوالدين والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر المخوف ،  
والجهاد في سبيل الله ، وإيتاء ذى القربى حقوقهم والجار وابن السبيل ، وإداء  
الأمانة والقيام بالشهادة ، والقيام بالقسط ، والعمل بالحق ، وغض النظر عن  
المحارم ، وحفظ الفروج ، وترك القول بالزور ، وترك العمل بالفجور ، وترك الخيانة •  
— وترك الحرام ، واستحلال الحلال وطاعة ذى الجلال والانتهاه عما نهى الله  
عنه ورسوله •

— وقتال المحاربين المعتنين عن الحق حتى يؤخذوا بما وجب عليهم أو ينفوا  
من الأرض ، وإقامة الحدود ••

— وتحريم عقوق الوالدين ، والوفاء بعهده الله على طاعته ، ونقض كل عهد  
على معصية •

— والولاية لأهل طاعة الله لله وفي الله ، ومفارقة أعداء الله لله وفي الله ،  
والولاية لجميع أولياء الله ، والبراءة من جميع أعداء الله •  
— ولين الجانب وحسن الصحبة ••

— وتحريم الحسد والبغى فيما يعرف حله من حرامه ، وتحريم أكل الربا ، وتحريم  
القول بغير علم ••

— والولاية لكل من عمل بالحق ، والبراءة ممن أثبت الإيمان لمن لا يجتنب محارم  
الله ، وانتهكها ، وعمل بمعاصيه ، وشك في وعد الله ووعيده ••  
— وقد استعرض بعد ذلك آراء الإباضية في البراءة ( مما سنعرض  
له في الفصل الأخير من هذا الباب ) •

وقال : فهذه سنن وفرائض ، نقلها إلينا صادق عن صادق ، ولم نقلد ديننا أهل  
الضلال ، ولا رضىنا بحكومة الرجال ، ولا نأخذ ديننا عن السفهاء الجهال ، لأننا سمعنا  
رب العالمين يقول فى محكم كتابه المبين : « يا أيها الذين آمنوا ، اتقوا الله ، وكونوا

مع الصادقين ، ولا تطيعوا أمر المسرفين الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون ،  
 - فاتبعنا الصادقين الذين عرف صدقهم وشهرت عدالتهم ، بلغ في العلم والعمل ،  
 الاتقياء الإبرار ، الفضلاء الأخيار ، في الورع والنزاهة ، والعقل والنباهة ٠٠  
 ، المتنافسون في قواعد الدين وحقائقه ، والمتفعلون في غوامض ودقائقه ، الذين  
 أوضحوه للناس ، ونزهوه عن الانساق ، وناقضوه سلفا عن سلف ، وحملوه خلفا  
 عن خلف ، ففوتناه على الحقيقة ، ووجدناه أفضل طريقة ، نشهد لمحتليه بالقور  
 والخلاص ، ونحكم لمعتديه بالسلامة يوم القصاص ٠٠ والله سبحانه وتعالى نسأله  
 السداد ، وهو ولي التوفيق والاسعاد (١) ٠

## ٢ - ما أورده صاحب تحفة الأعيان :

تحدث الشيخ الساملي عن عقائد الإباضية في أكثر من موضع ٠٠ بل إن  
 منظومته « أنوار العقول » تضمنت كل عقائد الإباضية ٠٠ كما أن هناك ٠٠ كتابه  
 الكبير : مشارق أنوار العقول - في شرح هذه المنظومة شرحا مفصلا مطولا إلى جانب  
 شرحه ( لهذه المنظومة بكتابه بهجة الأنوار ) ٠

كما أنه قد تعرض في كتابه تحفة الأعيان بسيرة أهل عمان لذكر عقيدتهم التي  
 هي العقيدة الصحيحة ٠٠

وقد أثرنا أن ننقل عن هذا الكتاب الأخير بعضا مما أورده من تلخيص في شأن  
 عقيدة الإباضية ٠٠ وسوف نعتد على ما أورده في كتابه الأخير إلى جانب مصادر  
 أخرى عندما نتعرض لبعض جوانب العقيدة بالتفصيل في الفصل الأخير من هذا الباب ٠  
 يذكر الشيخ الساملي في كتابه تحفة الأعيان (٢) أن الإباضية من أهل عمان ،  
 على المسبيل الأول ، لم يبدلوا ولم يغيروا ٠٠ والإباضية هم أهل الطريق القويم ،  
 وأهل الصراط المستقيم ، الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ودعا العرب والعجم  
 إليه ، وجاهداهم عليه ، حتى دخلوا فيه رغبا ورهبا ، وعليه لقي ربه - صلى الله عليه  
 وسلم - وعليه مضى الخليفتان الراضيان حتى لقياه ربهما ، وعليه مضى عثمان بن

(١) المصدر السالف الذكر - الجزء (٢) - ص ٤٧٧

(٢) الساملي : تحفة الأعيان - ص ٧٩ - ٨٤ (ج) ١ ببعض تصرف ٠

عنان في صدر خلافته .. وعليه مضى علي بن أبي طالب عندما قاتل أهل الفتنة القائمين لقتاله حتى قتل منهم ألوفاً ، حتى رجع ، وحكم الرجال على حكم أمضاء الله ليس لأحد أن يحكم فيه برأيه ..

فاعتزله المسلمون عند ذلك ، وقدموا على أنفسهم اماماً وهو عبد الله بن وهب الراسبي ، فسار اليهم علي فقاتلهم بالنهروان .. فبقى من بقي منهم في الأمصار والنواحي ، وهم خلق كثير ، فبقوا متمسكين بما وجدوا عليه أسلافهم عاضين على وصية النبي - صلى الله عليه وسلم - في اتباع سنته وسنة الخلفاء الراشدين من بعده ، فتنسبوا على ذلك الأئمة ، واذهبوا في رضا الله الأنفس .. فآظفروا للناس معالم الاسلام ، وذكرهم بسيرة النبي عليه الصلاة والسلام . فأمروا تبع لأئمة المسلمين قبل نزول الفتنة ، وراينا اليوم تبع لرايهم ، وتاويلنا القرآن تبع لتاويلهم ، لسنا ممن يزعم أنه قد أفاد اليوم علما في القرآن والسنة حتى غلبهم ..

وقد أورد بعد ذلك تلخيصاً لمقائدهم بما لا يخرج عما ذكره اللهايات .

### ٣ - خلاصة :

وانه ليتبين بجلاء ان الإباضية انما تقوم عقيدتهم على الفهم الصحيح للإسلام مأخوذاً من موارده ومنابعه الاولى ..

- فهم يعتبرون أنفسهم الفرقة الناجية التي ذكرها رسول الله عليه الصلاة والسلام في حديثه ، لأنهم أهل الاستقامة الذين يتمسكون بكتاب الله وسنة رسوله . صلى الله عليه وسلم .

- وهم يأخذون بسنة خليفتي رسول الله الراشدين أبي بكر وعمر .. كما يأخذون بسنة عثمان وعلي في صدر خلافتهما الاولى حتى غير ويدل ، والثاني حتى قبل التحكيم ..

- والإباضية بعد ذلك لم يأخذوا شيئاً ممن ولي الأمر من الامويين وانما كان لهم امامهم : الراسبي ، ثم جابر بن زيد ، ثم أبو عبيدة ومن خلفه .. وكلهم يأخذون بالسنة المحمدية على النحو الذي ذكرنا ..

- والإباضية لذلك قد فارقت كل الفرق الأخرى : لما يراه الإباضية من أن تلك

الفرق وان اتفقت معهم فى أمور الا أنهم يخالفونهم فى أمور أخرى ٠٠ والاباضية لا يرون الا العودة الى كتاب الله وسنة نبيه والتمسك بهما دون خروج أو تحريف أو تبديل ٠٠

والاباضية يرون أن الايمان قول وعمل ونية واتباع سنة ، وانه ايمان بالله وملأئكته ورسله والغيب واليوم الآخر ٠٠ وايمان بأن الله متفرد فى ذاته وصفاته ٠٠ وان الايمان يوجب العمل بأركان الاسلام كما انزلت والتمسك بأحكامه كما وضعت ، والتخلق بأخلاقه وسلوكا وعملا ٠٠

— والاباضية يوالون كل من يعمل بالحق ويبرأون من كل من لا يتجنب محارم الله ٠٠

— تلك هى أسس العقيدة عند الاباضية ٠٠  
على أن ذلك اجمال لا يغنى عن تفصيل فى بعض الأمور التى انفرد فيها الاباضية باراء استمدوها من الكتاب والسنة ، وخالفوا فيها ما قالت به بعض المذاهب الأخرى مما منعرض له بشيء من التفصيل فى الفصلين الأخيرين من هذا الباب ٠

## الفصل الثانى

### الفرق بين الاباضية والخوارج

ينسب البعض الاباضية الى الخوارج ، فيذكرون أن الاباضية احدى فرق الخوارج ٠٠ وتثبت الحقائق التاريخية والدراسات الفقهية أن الاباضية ليسوا من الخوارج ٠ وان كنا قد عرضنا لذلك فى ثنايا هذه الدراسة فى أكثر من موضع ، الا أننا نرى أن مقتضيات البحث تستلزم أن نفرد هذا الفصل لدراسة تلك القضية ، فنجلى وجه الحق فيها ٠

واننا سنبين أول الأمر ماذا يعنيه اصطلاح الخوارج ٠٠ واذا ما خلصنا الى تحديد ذلك كان لنا أن نتساءل ما هى الشبهة التى دفعت البعض الى القول بأن الاباضية من الخوارج ؟ لنمضى من بعد نفند هذه الشبهة وندفعها وندحضها بما هو ثابت من الوقائع التاريخية ومن صحيح اقوال زعماء المذهب وسلوك أئمتهم وقادتهم ٠

## المبحث الأول ما المقصود بالخوارج ؟

### مفهوم الخروج :

ربما كان مفهوم الخروج - أول الأمر - يدور حول معنى سام ولا يدل على ما انتهى إليه على يد بعض من وصفوا بالخوارج ..

فقد كانت فكرة الخروج من الأفكار التي قيل بها في مجال الثبات على المبدأ بعمق ووفاء ، والحرص على طبع الواقع الاجتماعي الاسلامي بطابع أخلاقي يكاد يكون مطلقا (١) ..

وللمخرج معنى قرآني اسلامي ، فانه يطلق على الجهاد في سبيل الله قال الله تعالى : ( ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت ، فقد وقع أجره على الله ) (٢) وقال : ( ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ، ولكن كره الله انبعاثهم ، فثبطهم ، وقيل أقعدوا مع القاعدين ) (٣) وفيه أيضا قوله تعالى : ( فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا ) (٤) ، ويقابل الخروج التخلف والقيود - ويقابل الخوارج : القاعدون والخوالف ، والخالفون - قال تعالى : ( فرح الخالفون بمقدمهم خلاف رسول الله ، وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ) (٥) ، وقوله : ( انكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين ) (٦) وقوله ( رضوا بأن يكونوا مع الخوالف ، وطبع على قلوبهم ، فهم لا يفقهون ) (٧) .

على أن هذه المعاني الكريمة ليست هي المقصودة دائما عندما نطلق كلمة الخوارج .

(١) - مدار طالبی : آراء الخوارج الكلامية - ص ١٥ - ١٨

(٢) سورة النساء آية ١٠٠

(٣) سورة التوبة آية ٤٦

(٤) سورة التوبة آية ٨٣

(٥) سورة التوبة آية ٨١

(٦) سورة التوبة آية ٨٣

(٧) سورة التوبة آية ٨٧

## من هم الخوارج ؟

سمى الخوارج بهذا الاسم بسبب خروجهم من الكوفة الى النهروان وكان ذلك في اول امرهم ٠٠ ولم يكن خروجهم في ذلك الوقت خروجا عن الدين او مروقا عن الجادة او الامة ٠٠ بل لعل العكس هو الصحيح ، فمن الثابت - كما ذكرنا من قبل - ان الامام علي بن ابي طالب ، لما سئل عن هؤلاء ووصفوا امامه بالكفر ، والمروق قال كرم الله وجهه بل من الكفر فروا ونفى عنهم النفاق ، ولما سئل : اهم منافقون - قال : ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا ، وهؤلاء يذكرون الله بكثرة واصيلا (١) .  
ولسنا في مقام تحليل هذا القول والرد عليه ، انما نقصد من ايراده الى اثبات ان الخروج في هذه المرحلة كان مقصودا به التعبير عن واقعة معينة في ظروف معينة ولم يقصد به الخروج عن الدين بحال من الاحوال ٠٠ بل وصف المذكورون بانهم من الكفر فروا ٠٠

غير انه من الثابت بعد ذلك افتراق امر هؤلاء الخوارج ٠٠ لانه بعد واقعة النهروان عمد البعض منهم الى سلوك طريق لا يتفق مع الأصول الصحيحة للشريعة الفراء ، وحدثوا في الاسلام حدثا كبيرا بما استحلوا من استعراض المسلمين بالسيف ، وتكفير اهل القبلة الذين لا يذهبون مذهبهم ٠٠ وتفرق هؤلاء الخارجون الى فرق عديدة كان منها الازارقة والصفرية والنجديات ٠٠ وهؤلاء هم الذين اصبحوا يعرفون بالخوارج ، ويعنى وصفهم بذلك انهم خارجون على الدين ومارقون ، بما استحلوا من المحرمات وما خالفوا فيه الاحكام الصحيحة للاسلام .

اما الاباضية - وهم عرفوا بجماعة المسلمين اهل الحق والاستقامة - فهم لا يرون رأى هؤلاء الخوارج ، بل يرونهم مارقين خارجين عن الدين ٠٠ ورغم انهم يوالون المحكمة الاولى - وعلى رأسهم عبد الله بن وهب الراسبي - الا انهم لم يوافقوا الازارقة ومن والاها من بعده ، بل تبراوا منهم ، ولم يذهبوا مذهبهم .

وعلى ذلك ، فالخوارج ، بهذا المعنى هم غير الاباضية ٠٠ ولا يمكن اعتبار الاباضية احدى فرقهم ، والا فكيف نجمع بين النقيضين في صعيد واحد ؟ وكيف نصف

(١) الكشف والبيان الجزء (٧) - ص ٢٥٢

من يتمسك بصحيح الاسلام ولا يكفر اصحاب القبلة ولا يستحل دماء المسلمين ولا اموالهم الا دقعا لبني أو ردا لعدوان ٠٠ كيف نصف هؤلاء بانهم من الخوارج الذين ابروا الا مفارقة الجماعة والخروج عليهم واستعراض المسلمين بالسيف واستحلال دمائهم واموالهم بغير حقها وذهابهم الى تكفير هؤلاء ؟

ان الحقيقة الواقعة ان الخوارج في ناحية ٠٠ والاباضية في ناحية اخرى ٠٠ وكلا الفريقين على طرفي نقيض ٠٠ واذا كان الاباضية قد ولوا المحكمة الاولى الا ان ولاءهم لم يكن لمن خرج من بعد ذلك على الدين وكان سلوكهم مروقا وعصيانا ٠

## المبحث الثاني

### لماذا قيل بأن الاباضية احدى فرق الخوارج ؟

لماذا قيل بأن الاباضية احدى فرق الخوارج ؟

— يجيب العلامة أبو اسحاق على ذلك بقوله (١) :

« اطلاق لفظ الخوارج على الاباضية اهل الحق والاستقامة من الدعايات الفاجرة — التي نشأت عن التعصب السياسي أولا ، ثم عن المذهبي ثانيا ، لما ظهر غلاة المذاهب ، وقد خلطوا بين الاباضية ، والازارقة ، والصفورية ، والنجدية ٠٠ فالاباضية اهل الحق لم يجمعهم جامع بالصفورية ، والازارقة ، ومن نحا نحوهم الا انكار الحكومة بين علي ومعاوية ، واما استحلال الدماء والاموال من اهل التوحيد والحكم بكفرهم كفر شرك ، فقد انفرد به الازارقة والصفورية والنجدية ، وبه استباحوا حمى المسلمين ٠٠ ولما كان مخالفونا لا يتورعون ، ولا يكلفون انفسهم مؤنة البحث عن الحق ليقفوا عنده — خلطوا بين الاباضية — اهل الحق — الذين لا يستبيحون قطرة من دم موحد بالتوحيد الذي معه ، وبين من استحلوا الدماء بالمعصية الكبيرة حتى قتلوا الاطفال تبعا لآبائهم ، مع ان الفرق كبير جدا كالفرق بين المستحل والمحرم ٠٠ فماذا بعد الحق الا الضلال ؟

— وعلى ذلك فان السبب الاول هو ما ذهب اليه من يتولاهم الاباضية من

(١) السائل : تحفة الاعيان — ص ٦ — هامش — الجزء الاول

المحكمة الاولى من انكار التحكيم ٥٥ فان الخوارج الآخرين قد شاركوا في انكار التحكيم ، فكانت - من ثم - شبهة الجمع بين كل منكرى التحكيم في صعيد واحد .

- اما السبب الثاني فان تسمية الخوارج لم تكن معهودة في اول الامر ، وانما هي انتشرت بعد استثناء امر الازارقة ، ولم تعرف هذه التسمية في اصحاب علي المنكرين للتحكيم والراضين به ، ولعل اول ما ظهر هذا اللفظ بعد ثبوت الامر لمعاوية والاستقرار (١) ٥٥ فان الامويين اطلقوا هذه التسمية على كل من يعارض « ملكهم العضوض » ، ولم يفرقوا في ذلك بين من هم على الحق والاستقامة ( الاباضية ) وبين سواهم من متطرقى الخوارج كالازارقة ٥٥ ويكفي ان كل هؤلاء لم يكونوا ممن المؤيدين المتحمسين لبني امية ٥٥

ولعلنا بعد ذلك يصبح في امكاننا ان نرد الشبهة ونُدفع التهمة عن الاباضية فهم ليسوا احدى فرق الخوارج بالمعنى الذي يسلكهم مع سواهم بل الاباضية في ميزان العدالة .

### المبحث الثالث

#### دفع شبهة الخارجية عن الاباضية

في دفع هذه الشبهة سوف نعرض لبعض الوقائع ، ثم نعرض لتحليل اراء الخوارج - وبصفة خاصة الازارقة -

#### ١ - بعض الوقائع التاريخية :

- من الثابت ان الاباضية لم يسلوا السيف على احد من اهل التوحيد قط ، ولم تقع منهم حرب ضد احد من المسلمين ، وحتى عند اشتداد الازمة من الحجاج ابن يوسف الثقفي ، وزياد بن ابييه ، اللذين اشتد في مطاردة « المسلمين » لجرد الظنة ، فانهم صمدوا وصبروا .

- من الثابت ان نافع بن الازرق خرج من البصرة الى الاهواز ، فغلب عليها

(١) ابو اسحاق ابراهيم الطنيسي : الفرق بين الاباضية والخوارج - ص ٩



وعلى من والاهما من بلاد فارس وكرمان ، وتابعه البعض ، وكانت خيله - فيما يروى (١) - ثلاثين ألفا - وقد خاف أهل البصرة على أنفسهم وعجزوا عن حرب الخوارج ، فاستجاروا بالمهلب بن أبي صفرة الأزدي العماني القائد العظيم المشهور ، فخرج إلى حرب الأزارقة وانتصف منهم ، وقتلهم ، واستولى على جميع ولايتهم ٠٠ ومن الثابت تاريخيا أن أسرة آل المهلب كانوا إباضية ، وكانوا على اتصال وثيق بالامام جابر بن زيد الأزدي ، ولم يبذل المهلب في قتال الخوارج والقضاء عليهم ما بذل إلا لعلهم بعدم العلاقة بينهم وبين الإباضية وبالفارق الكبير بين منهج الطائفتين ٠

- من الثابت أيضا أن قتال الامام الجلندي بن مسعود لشيبيان الخارجي ، وهو من الصفرية ، عندما قدم في جيش إلى عمان هاربا من السفاح - الحاكم العباسي - ودارت معركة بين جيش الامام الجلندي وبين شيبيان وأصحابه ، وأسفرت المعركة عن مقتل شيبيان وجنوده (٢) ٠

- ومما يروى أن هلال بن عطية الخراساني الذي صار القائد الأول في جيش الامام الجلندي بن مسعود كان على المذهب الصفري ، ثم اعتنق المذهب الإباضي ، ولم يقبل منه الإباضية الانضمام إليهم إلا بعد أن يرجع إلى الذين دعاهم إلى مبادئ الخوارج ، ويعلمهم ببطلان تلك المبادئ والآراء التي دعاهم إليها ، ثم عاد إلى عمان فكان قائدا ووزيرا للامام الجلندي بن مسعود (٤) ٠

## ٢ - آراء الأزارقة وغيرهم من فرق الخوارج :

- لقد حرص ابن إباض في رسالته إلى عبد الملك بن مروان أن يقرر رأيه بصراحة في ابن الأزرق ٠٠ فنذكر فيها قوله :

« أنا براء إلى الله من ابن الأزرق وصنيعه واتباعه ٠ لقد كان حين خرج على

(١) الظهاتني الكشف والبيان ج (٢) - ص ٤٤٣

(٢) مقدمة رسالة ( الفرق بين الإباضية والخوارج ) للشيخ أبي اسحاق ص (٢) ٠

(٣) السالتي : تحفة الأعيان - ص ٩٤

(٤) مقدمة الرسالة للشيخ اطفيش افاشار إليها - ص ٣

الاسلام فيما ظهر لنا ، ولكنه احدث وكرر بعد اسلامه فنبأ الى الله منهم ، (١)

— وقد عرض القلهاني بالتحليل لآراء الازارقة :

« الازارقة امامهم أبو راشد نافع بن الأزرق ، وهو أول من خالف اعتقاد أهل الاستقامة ، وشق عصي المسلمين ، وفرق جماعتهم ، وانتحل الهجرة وسبى أهل القبلة وغنم أموالهم ، وسبى ذراريهم ، وسن تشريك أهل القبلة ، وتبرا من القاعد ولو كان عارفا لأمره تابعا لمذهبه ، واستحل أعراض الناس بالسيف ، وابتدع اعتقادات فاسدة ، وانتحل الهجرة وحرم مناكرتهم وذبايحهم وموارثهم ، وابتدع اعتقادات فاسدة ، وأراء حاشدة خالف فيها المسلمين أهل الاستقامة في الدين » (٢) .

— وقد عرض كذلك لساثر فرق الخوارج الأخرى فقال :

« وجميع أصناف الخوارج — غير أهل الاستقامة — اجتمعوا على تشريك أهل القبلة ، وسبى ذراريهم ، وغنمة أموالهم ، ومنهم من يستحل قتل السريرة والعلائية ، واعتراض الناس بالسيف على غير دعوة ، ومنهم من يستحل قتل السريرة وهم مختلفون فيما بينهم ، يقتل بعضهم بعضا ، ويفنم بعضهم مال بعض ، ويبرأ بعضهم من بعض ، وانتحلوا الهجرة ، وحرموا موارثهم ، ومناكرتهم ، وأكل ذبايحهم » .

٣ — **وقفه وتحليل :**

تلك هي آراء الخوارج .. وهم لم يقفوا عند حد ابتداء تلك الآراء ، بل اتبعوا القول بالعمل ، وذلك بالصورة التي اشرنا اليها فيما سبق .

واننا هنا لموردون تحليلا لهذه الآراء ثم نتبعه بتلخيص لما ذهب اليه الاباضية من قول وعمل .

— وفي نقضنا لآراء الخوارج ، فاننا نعتمد الى الاباضية انفسهم ، لنقرأ صريح قولهم ، وصادق آرائهم بالنسبة لما قال به الخوارج .

يقول القلهاني :

— أما انتحالهم الهجرة فكذب على الله ورسوله وتحريف لتأويل القرآن وخلاف

(١) البرادي — الجواهر المنتقاء ( رسالة ابن ابيض — ص ١٥٦ — ١٦٧

(٢) القلهاني : الكشف والبيان ج (٢) ص ١٢٢

لرسول الله صلى الله عليه وسلم .. فقد قال الرسول عام الفتح « لاهجرة بعد اليوم »  
فهذا يدل على خطأ الخوارج .

— وأما نقض ما احتجوا به من تشريك أهل القبلة واستعراضهم بالسيف ، فإن  
الله سبحانه وتعالى حكم في أهل القبلة خلاف ما حكم في المشركين ، وأنه لم يحكم  
في أهل البنى السبى والغنيمة ، وإنما حكم فيهم بدمائهم ، وأحلها أن يداؤا بعدوان  
فعلى الآخرين أن يدافعوا عن أنفسهم .

— وأما تشريكهم أهل القبلة وتحريم ممتلكاتهم وموارثتهم — فإن جماعة  
الدعوة بعد قتل عثمان بن عفان بثلاثين سنة أو ما شاء الله من ذلك أمرهم واحد  
وكلمتهم جامعة ، وسيرتهم مرضية ، لا ينقمون على قومهم إلا ما أحدثوا من الجور ،  
ولا يعيبون عليهم شيئاً ما تمسكوا بالعدل ، يناكحونهم ، ويوارثونهم ، ويصلون معهم ،  
ويحجون معهم ، ويأكلون ذبائحهم ويؤدون اليهم الأمانات ، ويعلمون أن الله  
لا يقبل منهم شيئاً من أحداثهم حتى يعلموا بحكم كتاب الله ،  
وسنة نبيه ، ويستكملوا جميع حق الله ، ويفيئون إلى أمر الله ، ويعرفون أنه ليس  
بمنزلة حرب رسول الله من أهل الأوثان ، لأنهم لو كانوا يرونهم تلك المنزلة ،  
ما ناكحهم ، ولا وارثهم .

— ومما أضل الله به ( الخوارج ) وأعمى أبصارهم أنهم يشهدون على أنفسهم  
أن الله لا يقبل منهم صرفاً ولا عدلاً ، وأنهم مشركون مالم يخرجوا ، وأنهم إذا خرجوا  
استعرضوا الناس بالسيف ، واستحلوا منهم ما حرم الله عليهم من الدماء والأموال  
والفروج .. ويتأولون لذلك قوله تعالى : ( أن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات  
والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ، ويلعنهم اللاعنون ،  
إلا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا فأولئك أتوب عليهم وأنا التواب الرحيم (١) . وفي هذا  
نورد رأياً للكاتب حديث ممن عوا بدراسة المذهب الأباضي وجعلوه موضوعاً لدراسات  
جامعية وهو الدكتور عمار طالبي فقد ذكر في هذا الشأن في رسالته ما نصه

(١) سورة البقرة آية ١٥٩ وما بعدها .

— للاباضية رأى فى الخوارج وفى الخروج ، وذلك أن الاباضية رغم موالاتها للمحكمة الاولى ، وعلى رأسهم عبد الله بن وهب الراسبي ٠٠ فانهم يتصورون الخروج على أنه مروق من الدين وردة ، ولا يرون فى الخروج السياسي موجبا لتسمية من قام به خارجيا ٠٠ فلا يسمون من خرج عن عثمان ولا من خرج عن معاوية ٠٠ (١) خوارج ، وانما كان موقفهم من هذا كله موقفا خاصا لانهم تمسكوا بنص الحديث ٠ فالخروج من الدين انما يكون بانتكار أصل ثابت من أصوله أو بالعمل بما يتنافى مع تلك الأصول المقطوع بها ، لأن العمل بذلك هو الردة ، والانتكار لما يجب أن يكون عليه سلوك المسلم الذى حدده القرآن ، ومن هنا ، فانهم يتصورون الفرقة التى ينطبق عليها مفهوم الخارجية الوارد فى الحديث وهو المروق من الدين ، انما هى فرقة الازارقة ، ومن كان على شاكلتها ، لما يقومون به ، ويعتقدونه من سفك دماء المسلمين ، وأخذ أموالهم ، وسبى نساءهم وأطفالهم ، مستحلين ذلك كله ٠

— وفى مقابل ذلك فإن الدارس لتاريخ الاباضية يتبين انهم يبتغون العدل وينشرون العمل بالكتاب والسنة ، والسير على مناهج السياسة التى سار عليها الخلفاء الراشدون ٠٠ وهم يجيزون المناكحة بينهم وبين سائر الموحدين بينما الخوارج لا يجيزون ذلك كما أسلفنا لانهم — أى الخوارج — يرون كل من سواهم مشركين (٢) ٠

— وقد اتجه الاباضية منذ بدء أمرهم الى خدمة الاسلام علما وعملا منذ ابتدأت الفتنة، فاشتغلوا بالتدوين، فكان أول من دون الحديث امامهم جابر بن زيد — كما ذكرنا — ثم تلاميذه من بعده ، وهم حملة العلم الى المشرق والمغرب ، بينما نجد أن الخوارج جنموا الى اراقة الدماء ، واخافة السبل ، وتعطيل الأحكام ، ولم يذكر عن أحد من الخوارج أنه ألف كتابا أو كان صاحب فقه ٠٠ فالصفورية والازارقة والنجدية لم تذكر لهم رواية ولا تدوين ٠٠ فهم قد جنحوا الى الحروب لا الى التأليف ورواية العلم ٠٠ بينما قد بلغ الاباضية فى تدوين العلوم مبلغا لا يدانى ، وعرفوا فى فقههم وعلومهم بالامانة والورع (٣) ٠٠

(١) د. عمار طالبي : آراء الخوارج الكلامية ص ٢٠ — ٢٦

(٢) الشيخ الطفايش — الفرق بين الاباضية والخوارج ص ١٢

(٣) الرسالة الشارح إليها ص ١٥ — ١٦ بشيء من التصرف ٠

— وعلى ذلك فإن الإباضية قد انفردوا بالتمسك بمبادئ الاسلام ، وكان منهم احد ائمة السنة — الامام جابر بن زيد — وهم لم يخرجوا على الاسلام فى كل تاريخهم وان كانوا قد عرفوا « بالشرأة » لانهم لم يبخلوا بأرواحهم فى سبيل نصرة الحق ورفع راية الاسلام فهم ليسوا من الخوارج بحال من الاحوال ٠٠ وكيف يكونون منهم وقد عارضوهم وحاربوهم بالقول والفعل ، وليس هناك أى لبس أو غموض فى عقائد الإباضية ، وتلك هى مؤلفاتهم ومعالم فقههم واثارهم ٠٠ وكلها واضحة الدلالة فى انهم منذ والوا الحكمة الاولى ، وأخذوا مذهبهم عن جابر بن زيد وهم اهل الحق والاستقامة ٠٠ هم كما وصفوا انفسهم — جماعة المسلمين الذين يأخذون دينهم من القرآن الكريم وسنة رسوله الامين صلى الله عليه وسلم واجماع الامة ٠

ذلك هو وجه الحق فى هذه القضية ٠٠ والحق بين أن يجعله طلبته ، ولا يصم انبه عن الكلمة الصادقة ٠ ولكن الهوى مع بعض الناس يعمى القلوب ويفلف الابصار ٠

### الفصل الثالث

#### الإباضية والقضايا السياسية

تمهيد :

من الثابت أنه منذ وقعت الفتنة الكبرى بعد انقضاء الصدر الأول من خلافة عثمان بن عفان ٠٠ والامة الاسلامية تصطرع فيها الآراء ، وتثور بين أبنائها الخلافات، وقد استتبع هذه الأوضاع عرض لشواخ غير مطروقة من قبل سواء فى الامور السياسية أو المعتقدات الدينية ، ٠٠ فقد راح كل فريق يحتج لما ذهب اليه بأسانيد من الكتاب والسنة ٠٠ وراح البعض يتاول بعض النصوص على النحو الذى يتفق مع دعاويهم حتى وان انحرفوا فى تأويلهم عن وجه الحق انحرافا بينا صريحا ٠٠

وان أغلب المشاكل التى اختلفت فيها الامة الاسلامية من بعد نشأت فى تلك الفترة — بعد انقضاء مالا يزيد عن ثلث قرن من هجرة الرسول عليه الصلاة والسلام ٠ — ولقد حصر العلامة الشهرستاني هذه المشاكل ، فى أربعة اصول كبار هى :

• الصفات والتوحيد - التدر والعدل - الوعد والوعيد - الصنع والعقل والرسالة  
والامانة • (١) •

- وانه ليتمكن القول بأن ما اثير من هذه المشاكل فى تلك الفترة - فقد درسها  
الاباضية ، واتخذوا فيها مذهبهم •• ولكنهم كانوا فى دراستهم مستندين الى البراهين  
القاطعة ، والآيات الساطعة من كتاب الله ••

• ومما اثير فى ذلك القرن ، مشاكل القدر والصفات ، والوعد والوعيد ، كما  
ان قضية الخلافة قد استنفذت جهدا كبيرا من رجال العلم والحكم فى ذلك العصر •  
- وقد درس الاباضية ، وفى مقدمتهم الامام جابر بن زيد هذه المشاكل دراسة  
واقية ، وانتهوا فيها الى الرأى والمذهب الذى اقتنعوا بصحته وصوابه ، مما يوافق  
كتاب الله وسنة رسوله عليه الصلاة والسلام • (٢) اى انهم اقتبسوا اصول مذهبهم  
القوية التى بنوا عليها عقائدهم وأعمالهم فى خير القرون (٣) حينما كانت بقية من  
أصحاب الرسول عليه الصلاة والسلام ينشرون الثقافة يعلمهم ويوضحون هدى محمد  
بمسلكهم •• وحينما كانت تحدث المشاكل ، كان جابر بن زيد - كما ذكرنا من قبل -  
يدرسها دراسة المؤمن ، فاذا لم يستجِبْ له فيها رأى رجع الى أساتذته ومعلميه فعرضها  
على ابن عباس أو على أم المؤمنين أو ابن عمر •• أو سواهم من الصحابة الاولين ••  
- واذا كان الاباضية قد درسوا تلك المسائل منذ تلك الفترة ، وكونوا فيها  
اراءهم ، فان المذاهب الأخرى من معتزلة ومرجئة وسواها انما جاءت تالية لهم ••  
وبذلك تميز الفقه الاباضى بسمتين أساسيتين : سبقه كل المذاهب - واستناده الى  
أصول ثابتة •

### الاباضية والقضايا المختلفة :

والقضايا التى اشرنا اليها تعرض لها المذهب الاباضى دراسة وتأصيلا ••  
واننا - استكمالا للبحث - سوف تعرض فيما يلى من صفحات لأهم هذه القضايا

- (١) الشهرستاني : الملل والنحل - ج (١) المقدمة الثانية - ص ٤
- (٢) علي يحيى معمر : الاباضية فى موكب التاريخ : الحلقة الاولى ص ٥٩ - ٦٠
- (٣) يشير علي يحيى معمر الى ذلك قائلا : اذا فسر القرن بالمعنى الزمني التعارف عليه فى حديث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم « خير القرون قرنى » ثم الذى يلونهم • - المصدر المذكور  
ص ٦٠ - هامش (٢)

التي عرض لها الاباضية ، وقالوا فيها بالرأي الصحيح ٠٠ الا اننا في ذلك كله سوف نعود الى التركيز والايجاز مرجئين التعمق والتفصيل والتأصيل الى فرصة قادمة، نأمل الله وتدعوه أن ييسرها لنا، وأن يعيننا على النهوض بها، خدمة للعلم والدين .  
وانه يمكن لنا أن تصنف هذه القضايا الى طائفتين :-

— الأولى : القضايا السياسية .

— الثانية : القضايا العقائدية .

وسوف نخصص هذا الفصل للقضايا السياسية ، كما نخصص الفصل الاخير للاباضية والعقيدة الاسلامية الصحيحة .

وفي دراستنا للقضايا السياسية سوف نعرض لها من خلال رسالة عبد الله بن اباض ٠٠ وبعد عرضنا لتلك الرسالة سوف ينفسح امامنا المجال لابراز الآراء السياسية للاباضية .

## المبحث الأول

### عرض رسالة ابن اباض

#### تمهيد :

كتب عبد الملك بن مروان ، فيما يروى ، كتابا أرسله اليه بيد سنان بن عاصم احد رجاله ، طلب فيه من عبد الله بن اباض ، أن يكتب له بما عليه مذهبه ، وكان قد ذكر له عثمان بن عفان وأن له قدم سبق ويد فضل في الاسلام كما ذكر له معاوية وما قد تحقق له من نصر على خصومه ، وأن ذلك ، دليل على أن الله قام معه ، وعجل نصره ، وبلغ حجته ، وأظهره على عدوه في الطلب بدم عثمان ٠٠ ثم إن عبد الملك حذر ابن اباض من الغلو في الدين ، وعرض له بالخوارج لأنهم يغفلون في الدين ٠٠ ثم قال له : أرجو نصحك ، وأقبل كلامك وأعمل بنظرك ، ولا تال جهدا في نصحي ٠٠ وأن الله تعالى يقول : « ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعدما بيناه للناس في الكتاب ، أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون » (١) — ويقول تعالى : « وإن أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ، ولا

(١) سورة البقرة ص ١٥٩

نكتمونته ، فنبدؤوه وراء ظهورهم ، واشتروا به ثمنا قليلا ، فبئس ما يشترون ، (١)  
وردا على رسالة الخليفة فقد بعث ابن اباض اليها رسالته التي تعرض مقتطفات منها  
فيما يلي (٢) ٠٠

رسالة ابن اباض :

١ - تبتدىء الرسالة على النحو التالي :

من عبد الله بن اباض الى عبد الملك بن مروان ٠ أما بعد : سلام عليك ٠٠ وقد  
جاءنى كتابك ٠٠ وانك كتبت الى أن اكتب اليك بكتاب فكتبتك اليك ، فمنه ما تعرف ،  
ومنه ما تتكر ، ولكن الذى تتكره ليس عند الله بمنكر ٠٠

٢ - تمضى الرسالة بعد ذلك فتذكر الراى بالنسبة لعثمان بن عفان فيقول :  
« لقد كان عثمان كما ذكرت من قدمه فى الاسلام ، ولكن الله لم يجر العباد من  
الفتنه ، وذلك أن الله بعث محمدا - صلى الله عليه وسلم - وانزل عليه الكتاب ،  
وبين فيه كل أمر ٠٠ قال تعالى « تلك حدود الله ، فلا تقربوها (٣) ، فعمل محمد بأمر  
ربه ٠٠ فعمل - صلى الله عليه وسلم - ما شاء الله تأبعا لما جاء به من عند الله ٠٠  
ثم أوثق الله عز وجل المسلمين الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وهو كتابه  
الذى يهتدى من اهتدى باتباعه ٠٠ ثم قام من بعده أبو بكر ٠٠ ومن بعده عمر ٠٠  
( وكلاهما ) كان قويا على الأمر ، شديدا على أهل النفاق ، يهتدى بمن كان قبله من  
المؤمنين ، ويعمل بكتاب الله ٠٠ ثم تولى عثمان ، ففعل ما شاء الله بما يعرف الاسلام  
حتى بسطت له الدنيا ، وفتح له من خزائن الأرض وأحدث أمورا لم يعمل بها صاحباها  
قبله ، وعهد الناس يومئذ قريب منهم ، فلما رأى المؤمنون ما أحدث أتوه وكلموه وذكروه  
بكتاب الله وصنة من كان قبله ، وعندما سمع قولهم وتذكيرهم اياه وارشادهم له  
حسبما تمليه الرسالة شق عليه استجابتهم وامتناله لهم ، فضرب من شاء منهم وسجن  
من شاء ، فاعتزلوه ٠٠ لأنهم رأوا أن طاعته لا تصح الا اذا رجع عما هو عليه ٠٠

(١) سورة آل عمران آية ١٨٨

(٢) البرادى : الجواهر المنتقاء - ص ١٥٦ - ١٦٧ ، الحارثى : العقود القدسية ١٢٢ - ١٢٨ -  
السيابى : إزالة الوغمة عن أشباع أبي التميمية : ص ٨٢ - ١٠٦ د - عمار طالبى آراء القوارج  
الكلامية : ص ١١٧ - ٢٠١

(٣) سورة البقرة - ١٨٧



ومن جملة ما أنكروه عليه أن أمر أخاه على الناس ، وأنه جعل المال دولة بين الأغنياء ٠٠ الى أن قال : وقد خالف سبيل الله وسبيل صاحبيه ٠٠ فلما رأى المسلمون الذي أتى به عثمان ساروا اليه ، وذكروه بالله وأخبروه بالذي أتى ٠٠ فزعم أنه يعرف الذي يقولون ، وأنه يتوب الى الله عز وجل منه ٠ ويرجع الى الحق ، فقبلوا ذلك منه ٠٠ فلما تفرقوا عنه نكت عن الذي عاهدكم عليه (١) ٠٠

وقد وضحت الرسالة أشياء كثيرة تدور حول سيرة عثمان وتصرفاته في أموال الدولة ومنعه أشياء يرى كتاب الرسالة أنه لا حق له في منعها ومخالفا لما يتطلبه الوضع أن ذلك ثم يقول : ما معناه : أن ما اتخذ عثمان من منهج في حياته وأصراره عليه وإبعاده خيار الصحابة ونفيه لهم وعدم قبوله نصيحهم رضوان الله عليهم أجمعين كان هو السبب في الفتك به والقضاء عليه ٠

٣ = وتعرض الرسالة بعد ذلك لأمر معاوية بن أبي سفيان فتذكر : « وأما قولك في معاوية أن الله قام معه ، وعجل نصره ، وبلج حجته وأظهره على عدوه بالطلب لدم عثمان ٠٠ فإن كنت تعتبر الدين من قبل الدولة والغلبة في الدنيا ، فأننا لا نعتبره من قبل ذلك ، فقد ظهر المسلمون على الكافرين لينظر كيف يعلمون ، وظهر المشركون على المؤمنين ليبلى المؤمنين ويعلى الكافرين ٠٠ وانظر ما أصاب المؤمنين من المشركين يوم أحد ، وانظر كيف ظهر قتلة ابن عفان عليه وشيعته يوم الدار ، وظهر علي على أهل البصرة وهم شيعة عثمان ٠٠ فلا تعتبر الدين من قبل الدولة ٠٠ ثم إن معاوية إنما اشترى الامارة من الحسن بن علي ، ولم يف له بما اشترطه عليه ٠٠ ولا تسأل معاوية عن صناعته غيرى ، لأنى قد أدركته ورأيت عمله ، وسيرته ، ولا أعلم من الناس أحدا أترك للقسمه التي قسمها الله ، ولا لحكم حكمه الله ، ولا أسفك لدم حرمه الله منه ٠٠ ثم استخلف ابنه يزيد فاسقا لعينا شاريا للخمر فيكفيه ذلك ، فلا يخفى عمل معاوية وي زيد على كل عاقل ٠

٤ = وتنقل الرسالة بعد ذلك الى دفع تهمة الغلو في الدين ٠٠ فتذكر :

« وكنتب الى تعذرني الغلو في الدين ٠ أعوذ بالله من الغلو ٠٠ ومسابين لك

(١) نكتفى من الرسالة بخطوطها الرئيسية ، ونجتزئ بذلك عما تضمنت من ذكر التفاصيل وإيراد للآيات القرآنية والاحاديث النبوية المؤيدة لكل ما يورده صاحبها لان الآلية معروفة ٠

ما لفلو فى الدين اذا جهلت • والفلو فى الدين ان يقال على الله غير الحق ، ويعمل  
بغير كتاب الله الذى بين وسنة نبيه التى من ••

فليس من غضب لله حين عصى ، ورضى بحكم الله ، ودعا الى كتاب الله ، والى  
سنة نبيه وسنة المؤمنين بعد بقال فى الدين ••

#### ٥ - وتعرض الرسالة بعد ذلك لأمر المحكمة الاولى •• فنذكر :

• وكثبت الى تعرض بالخوارج ( ويعنى بهم المحكمة الاولى كما يدل السياق )  
وتزعم انهم يفلون فى دين الله ، ويتبعون غير سبيل المؤمنين ، ويفارقون اهل الاسلام •  
وانا أبين لك سبيلهم :

هم اصحاب عثمان الذين انكروا عليه ما أحدث من بدعة •

وهم الزبير وظلحة حين نكثا واصحاب معاوية حين بغى وعبد الله  
ابن قيس وعمرو بن العاص حين حكما •• فهم فارقوا هؤلاء كلهم ، وأبوا ان يفروا  
حكم البشر دون حكم الله ، فهم لمن بعدهم اشد عداوة واشد مفارقة •• كانوا يتولون  
فى دينهم وسنة نبي الله ويرضون على ذلك كانوا يخرجون ، واليه يدعون ، وعليه  
يفارقون ، وقد علم من عرفهم ، وعرف حالهم انهم كانوا احسن عملا واشد قتالا فى  
سبيل الله •

#### ٦ - ثم تحدث الرسالة عن الأزارقة فنقول :-

• انا براء الى الله من ابن الأزرق وصنيعه وأتباعه • لأنه خرج عن مبادئ  
الاسلام فيما ظهر لنا وحدث وارثه وكفر بعد اسلامه فنبأ الى الله منهم •

#### ٧ - ويختتم رسالته بأن يبين له المنهج الصحيح كما تراه جماعة المسلمين فيقول :

• واثت كتبت الى ان اكتب اليك بجواب كتابك ، واجتهد لك فى النصيحة ،  
وذكرتنى بالله •• فقد بينت لك ، وأخبرتكم خبر الأمة ، وكان حقا على ان اتصح لك •  
فان الله لم يتخذنى عبدا لأكفر به ، ولا ان أخادع الناس بشيء ليس فى نفسى وأخالف  
الى ما انتهى عنه : ادعوك الى كتاب الله وسنة نبيه - صلى الله عليه وسلم - لتحل  
الحلال ، وتحرم الحرام ، ولا تظلموا الناس شيئا ، وان يكون كتاب الله حكما بينى  
وبينكم فيما اختلفنا فيه • وان نتولى من تولى الله وان نبأ ممن براء الله منه ،

وإن نطيع من أمر الله بطاعته • ونعصى من أمر الله بمعصيته في كتابه • فهذا الذي أدركنا عليه نبينا - صلى الله عليه وسلم - وإن هذه الأمة لم تسفك دما إلا حين ترك كتاب الله وسنة نبيه • وقد قال الله - عز وجل - ( وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله • ذلكم الله ربى ، عليه توكلت ، وإليه أنيب ) (١) - والقرآن هو السبيل الواضح الذى هدى الله به من كان قبلنا محمدا والخليفين الصالحين ، ولا يضل من اتبعه ، ولا يهتدى من تركه • قال تعالى : ( وإن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ) (٢) فاحذر أن تتفرق بك السبل ، وتتبع هواك ، فإن الناس إنما يتبعون فى الدنيا والآخرة إمامين : إمام هدى وإمام ضلالة ، فإمام الهدى الذى يتبع كلام الله ، ويقسم بقسمة الله ويحكم بحكم الله ، قال عز وجل ( وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا ) (٣) وهؤلاء هم الأئمة الذين أمر الله بطاعتهم ، ونهى عن معصيتهم •

وأما أئمة الضلال ، فهم يحكمون بغير ما أنزل الله ، ويقسمون بغير قسمة الله ، ويتبعون أهواءهم بغير سنة من الله ، فهؤلاء الذين قال عز وجل فيهم ( وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ، ويوم القيامة لا ينصرون ) (٤) ، وفيهم قال : ( فلا تطع الكافرين وجاهدوهم به جهادا كبيرا ) (٥) وقال : ( ولا تملح من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه ) (٦) •

#### ٨ - ثم يختم رسالته بقوله :

• هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق • فماذا بعد الحق إلا الضلال ، فلا تضلن عنك الذكر صفحا ، ولا تشكن فى كتاب الله • وقد كتبت إلى بمرجوع كتابك ، فأنشدك الله لما قرأته وأنت مشغول حتى تتفرغ له وتثدبر معانيه ، وتنتظر فيه بعين البصيرة • • واكتب إلى جواب كتابي أن استطعت ، وانزع إلى الشواهد من كتاب الله والبيئة

(١) الشورى - ١٠

(٢) الأنعام - ١٥٢

(٣) الأنبياء - ٧٢

(٤) القصص - ٤١

(٥) الفرقان - ٥٢

(٦) الكهف - ٢٨

منه • فاصدق بذلك قولك ، ولا تعرض لى بالدنيا ، فانه لا رغبة لى فى الدنيا ، وليست من حاجتى ، ولكن نصيحتك لى فى الدين ولما بعد الموت ، فان ذلك افضل النصيحة • والله قدير ان يجمع بيننا وبينك على الطاعة ، فانه لا خير فيمن لم يكن على طاعة الله ، وبالله التوفيق ، وفيه الرضا • والسلام عليك •

## المبحث الثاني

### الرسالة تعبير عن آراء الاباضية

تمهيد :

فى استعراضنا لتطور موقف الاباضية من الاحداث السياسية التى مرت بالامة الاسلامية منذ الفتنة الكبرى ، تبين انهم انما اتخذوا موقفا واحدا من الاحداث ثبتوا عليه ، ولم يتعدوه ••

ويمقارنة ذلك الموقف بالآراء التى بثها ابن اياض فى رسالته الى عبد الملك ابن مروان نجد ان القول قد وافق العمل ، او بعبارة اخرى ان الرسالة كانت تعبيراً صادقاً - وصريحاً - عن موقف الاباضية من الاحداث السياسية ورويتهم لها •• وان ذلك ليدعونا الى ان نسأل :

- لماذا كتبت هذه الرسالة ؟

- وهل كانت من عند ابن اياض وحده ؟

- ولماذا اختير ابن اياض لكتابتها وتوجيهها وما مدى تعبيرها عن آراء الاباضية ومذهبهم ؟

١ - دوافع كتابة هذه الرسالة :

يبدو السبب الظاهر لكتابة هذه الرسالة وكأنها كانت جواباً على رسالة وجهها عبد الملك بن مروان الى عبد الله بن اياض •• ولذلك نلاحظ انها عرضت لكل النقاط التى طلب الرأى بشأنها ، والنصيحة فيها ••

غير ان مثل هذا القول لا يبدو مقنعاً ولا معبراً عن الأسباب - والدواعى الحقيقية لتوجيه مثل هذه الرسالة •• وبخاصة لما كان معروفاً عن الاباضية - حتى تلك المرحلة -

من حرصهم على التقية ، وتجنبهم الظهور ، ويعدهم عن السلطة الحاكمة وعدم تصادمهم بها ٥٥

وهناك تحليل سافه أحد الكتاب المعاصرين فيقول : يبدو أن الاباضية في تلك المرحلة رأوا أنه لا بد لهم من الاقصاص عن آرائهم ومعتقداتهم ، وخاصة ما يتعلق منها بوجهة نظرهم نحو متطرفي الخوارج ، ونحو بقية المسلمين حتى لا يتعرضوا للسخط من بقية المسلمين الذين اعتبروا الخوارج المتطرفين - مثل الأزارقة - مارقين تجب محاربتهم والقضاء عليهم (١) ٥٥

ومع أن هذا التحليل صحيح الى حد كبير ، إلا أنه لا يمكن أن يكون الداعي الوحيد الى توجيه مثل تلك الرسالة ٥٥ فمن المعروف أن الاباضية وإن أخذوا بالتقية ، وحرصوا على تجنب الخروج على الجماعة إلا أنه من المعروف عنهم صدق إيمانهم ، وعدم اجابتهم للممالأة ٥٥ كما أنهم هم الشراة الذين يدافعون عن الحق ويدفونه بأرواحهم ، ولا يرضون بأنفسهم في سبيل اعلاء كلمة الله ٥٥ إبان وجدوا أنفسهم وجها لوجه أمام السلطة مطالبين بأن يكشفوا عن عقائدهم ويقولوا كلمتهم ٥٥ فهل يمكن لهم إلا أن يقولوا الحق وإلا أن يعلنوا ما يرونه الصحيح من الرأي ؟

أولئك هم الاباضية - كذلك كانوا وكذلك سوف يظلون - أهل الحق والاستقامة لا يخشون في الحق لومة لائم ، وما كانت « تقيتهم » إلا مرحلة حرصوا عليها حتى يقوى أمرهم ، ويشد ساعد أنصارهم ٥٥ وما كانت تلك غايتهم لأن « امامة الظهور » كانت هي الهدف ٥٥ وحينما أن أوانها ، وهبث لهم أسبابها ، مضوا الى أمرهم دون أدنى تردد ٥٥ فاقاموا دولتهم - بل دولهم - في شرق وغرب ٥

٢ - ابن أباض ٥٥ هل هو كاتبها ؟

ولعل طرح هذا السؤال يبدو ضروريا ٥٥ وبخاصة لأن الرسالة شاملة جامعة ، حاوية لكل آراء الاباضية واستدلالاتهم ، وقد عرضت لكل النواحي السياسية والقضايا المطروحة في ذلك الوقت ، فيسقطها وأبدت الرأي الاباضي بشأنها ٥٥

فهل كانت من اعداد ابن أباض وحده ؟

(١) د. عوض خليفات : نشأة الحركة الاباضية - ص ٨٢

ربما كان الأقرب الى الواقع أن نقول أنها كانت جميعا لما كان مستقرا من الاراء لدى الكثير من الاباضية ، وكانت ترديدا لما يتبادلونه بينهم من مبادئ مذهبيهم ٠٠

ومن المعروف - كما اشرنا الى ذلك من قبل - أن جابر بن زيد كان هو الامام والفقهاء للمذهب ، والفتى ، كان هو الشخص الذى يلور الفكر الاباضى بحيث أصبح متميزا عن غيره من المذاهب الاسلامية (١) ٠٠ وكان وهو الفقهاء المحدث ، وأحد التابعين الثقات ٠٠ كان كما وصفه الرقيشي (٢) « أس المذهب وحاميه ، مرجع الفضل فى تدوينه وتشبيده مبادئه » ٠

كان جابر كذلك بالنسبة لأصحاب المذهب ٠٠ ولكن دوره هذا كان خافيا على أهل البصرة ، فلم يعرف بينهم الا بأنه فقيه البصرة بعد الحسن البصرى ، وقد أثر جابر اخفاء دوره الحقيقى للمبررات التى اشرنا اليها من قبل ٠٠

وكان عبد الله بن اباض هو المجاهد علنا فى سبيل تحقيق الحقائق وتصحيح قضايا العقول فيما أحدثه أهل المقالات والبدع من الزور والافتراء ٠٠ الا انه « كان لا يصدر فى النوازل الا عن رأى جابر بن زيد ونظيره » (٣) ٠

ومن هنا يجوز لنا أن نقرر :

- ان هذه الرسالة كان عبد الله بن اباض هو الناطق بها لدوره الظاهر فى الدعوة ٠٠

- انها تحوى بلورة للفكر الاباضى وأصول المذهب كما هو معروف بين جميع الاباضية ٠

- جابر بن زيد هو الذى يلور هذا الفكر ويبين أصوله وأوضاع أسانيده ، وعلمه لأصحابه وأتباعه وتلاميذه من بعده ٠٠

### ٣ - لماذا اختير ابن اباض :

وإذا كان جابر بن زيد كما أسلفنا هو فقيه المذهب ، وزعيمه الروحي ومن برهن

(١) موسى خليفات : المرجع المذكور - ص ٨٠

(٢) الرقيشي : مصباح الظلام : ورقة (٣) ٠

(٣) علي يحيى معمر الاباضية فى موكب التاريخ : الحلقة الاولى - ص ١٥٠ - ١٥١ وايضا الشماخي - سير ص ١٧٧

عن أصوله ، وأورد أسانيدہ ، ثاب عبد الله بن اباض كان هو المعروف لأهل البصرة على أنه الناطق باسم المذهب ، الدافع عنه ، وقد أسلفنا القول من قبل عن دواعي تقديم ابن اباض عن سواء ، وذلك راجع الى أمور عدة لعل أهمها :-

— مكانة ابن اباض من قبيلة تميم إحدى أهم قبائل البصرة آنذاك مما يجعله في منأى من تعرض الولاة له بأذى خوفا من اغضاب قبيلته (١) .

— قدرته في المناظرة والمجادلة ، وصديق إيمانه ، وقوة شجاعته حتى ليصفه الشماخي بقوله : كان الجاهد علنا ، المناضل علنا ، في سبيل تحقيق الحقائق ، وتحصيل قضايا العقول فيما أحدثه أهل المقالات من الزور والافتراء في شريعة ربنا ، وكان شديدا في الله تعالى ، وله مناظرات مع أهل التنطس والتفلسف كان الحجة الدامغة التي يخنس امامها كل ثرثار (٢) .

## المبحث الثالث

### المعتقدات السياسية للإباضية

#### تمهيد :

ولعلنا ، وقد عرضنا لبعض صور من تاريخ الإباضية ، وبعض المواقف السياسية لهم ، ثم أوردنا خلاصة وافية لرسالة ابن اباض التي هي بلورة آراء جابر بن زيد أو تعبير عنها ٠٠ يكون في وسعنا أن نورد خلاصة لما ذهب اليه الإباضية بشأن ما ثار من مشاكل سياسية ، كان لها صداها ، واثارها ، بل ربما كانت هي الدافع الى نشأة المذاهب المختلفة ٠٠ واذ نكتفي بالإشارة الى تلك الآراء من معتقدات كان لها اصلتها واسانيدها في الفقه الإباضي كما أشرنا الى ذلك في أكثر من موضع

١ — الآراء السياسية للإباضية :

— يروى الإباضية أن عثمان بن عفان حاد عن الطريق القويم في الفترة الأخيرة من خلافته ، بما ارتكب من أخطاء .

(١) د. عمر خليلات . نشأة الحركة الإباضية — ص ٨٢

(٢) الشماخي : سير — ص ١٧٧ وما بعدها .

– وترتبيا على ما تقدم فإن الذين ثاروا على عثمان بن عفان إنما كانوا على

حق ٥٥

– أن اختيار علي بن أبي طالب خليفة للمسلمين لفضله بين الموجودين ولأنه كان من رأي الناهضين لعثمان ٥٥ هذا الاختيار الذي كان موافقا ومن ثم فقد أصبح هو الخليفة الذي وجبت له الطاعة ، والانضمام اليه ، وموالاته من وإلى ، وحرب من حارب ٥٥ لأنه كان على الحق ، وحقت نصرته ٥

– وعلى العكس من ذلك ، فإن الحق لم يكن في جانب معاوية بن أبي سفيان ، وإن المسلمين الأوائل من أهل الاستقامة ظلوا على موالاتهم لعلي بن أبي طالب إلى أن قبل التحكيم ٥٥ فإنه بذلك قد أخطأ عندما حكم الرجال في أمر من أمور الله ، وخلع نفسه من منصبه الشرعي الذي بايعه عليه المسلمون ٥

– أن الخلافة ، وقد خلع علي بن أبي طالب نفسه منها بقبوله التحكيم يصبح أمرها شوري بين المسلمين ، يولونها لمن يرون أنه أهل لها ٥٥ وقد ولوها بالفعل لواحد منهم رأوا أنه أفضلهم – وهو عبد الله بن وهب الراسبي ٥

– أن الإباضية بذلك يرون ألا ترتبط الخلافة بجنس أو قبيلة ، إنما كل ما يشترط فيها هو الكفاءة المطلقة : الدينية والخلقية والعملية والعقلية ٥٥ وهم بذلك لا يجعلون من شروطها « القرشية » كما كان ذلك سائدا ٥٥ ولعلمهم بذلك أول من خالف هذا الشرط وقد عرف الناس هذا الرأي لجابر بن زيد (١) ٥

– ولا يرى الإباضية أن في ذلك خروجا على الحديث النبوي الشريف ( الأئمة من قريش ) لأنهم رأوا إنما يشترط فيها الكفاءة المطلقة ، لأن الله عز وجل أشار إلى المقصود فيها بالذات بقوله : ( أن أكرمكم عند الله أتقاكم ) (٢) والمطلوب إذن الكرم بجميع معانيه ، والتقوى وهي الأصل الذي لا تصح بدونه خلافة ما أبدا ٥٥ فإذا لم يكن هذان الأصلان ثابتين – لم تكن القرشية وحدها ، وربما أغنت عنها التقوى ٥٥ وإن حصلت الكفاءة المطلقة ديناً وخلقا وعملا فقد حصلت الخصال

(١) د. علي يحيى معمر : الإباضية في موكب التاريخ – ص ٦٢ هـ (١)

(٢) سورة الحجرات آية رقم ١٢



المطلوبة فيها المشتركة لصحتها ، وقامت حجتها على المسئولين عنها الذين تلزمهم عند حصولها ٠٠ وما القرشية أو الهاشمية أو العربية إلا من وسائل الترجيع وهي كمالية فقط (١) ٠٠ وأن ثمة أحاديث أخرى عديدة تقدم ذكرها .

## ٢ - استناد هذه الآراء الى عقيدة ثابتة :

على أن هذه الآراء السياسية إنما تستند الى جملة عقائد يقوم عليها المذهب الاباضية ٠٠ أي أن تلك الآراء كانت مظهرا لعقائد راسخة برهنها جابر بن زيد ٠٠ وأورد الاسانيد عليها ٠٠ ولعل من أهم هذه العقائد ما تعلق منها بمفهوم التكفير ، والولاية والبراءة والرؤية الالهية وانكار الشفاعة لاهل الكبائر الذين ماتوا قبل توبة ٠٠ الى آخر هذه الامور التي نعرض لبعض منها في الفصل التالي :-

## الفصل الرابع

### الاباضية والعقيدة الاسلامية الصحيحة

#### تمهيد :

تبدو أسئلة المذهب الاباضى في دراسة فقهية ، في مختلف نواحيه سواء ما تعلق منها بالمعتقدات أو العبادات أو المعاملات ٠٠ انه فقه أصيل ، يستند ، كما أشرنا الى ذلك من قبل ، الى نصوص من القرآن الكريم ، وصحيح سنة رسوله عليه الصلاة والسلام ، وما ثبت من اجماع الامة ٠٠ وهم في كل معتقداتهم وفقههم لا يتأولون الا ما يصح فيه التأويل ، ولا يتحرفون الكلم عن مواضعه ، ولا يقضون الا بعلم ، ولا يقلدون غير المعصوم ، ويقبلون الحق ولو جاء ممن يخالفهم ٠٠

وفي ذلك يقول أحد علمائهم ، نحن معاصر الاباضية ٠٠ لا نوجب تقليد غير المعصوم ، ولا نمنع من المجاهدة فيه ، ولا من الاستماع الى غيره ، بل نأخذ الحق حيث وجدناه ٠٠ ونرد الباطل على من جاء به كما قال صلى الله عليه وسلم ، « أقبل الحق ممن جاء به من صغير أو كبير وإن كان بغيضا بعيدا ، ورد الباطل على من جاء به

(١) علي يحيى معمر : الاباضية في موكب التاريخ ج (١) ص ٢٤

من صغير أو كبير وإن كان حديدا قريبا » (١) \*

وقد اوضحنا دور جابر بن زيد في بلورة هذا الفقه ، وتأصيله ، ثم في تلقيه  
لأتباعه ، ونشره بينهم \* وما تلا ذلك من جهود له في شرق وغرب \*

ولسنا الآن بصدد عرض كل المسائل التي تناولها المذهب اخذا عن جابر بن زيد  
وانما سوف نقصر على عدد من القضايا العقائدية نورد ما قاله المذهب بشأنها \*  
ونحن في اختيارنا لهذه القضايا انما نختار ما كان منها موضع جدل ، وكان رأى  
الاباضية فيها ظاهر التفرد والتميز ، ولكنه صحيح السند ، بين الحجة ، كشأنهم  
في كل ما يقررون من احكام \*

ونود الإشارة الى اننا انما نورد هذه القضايا كأمثلة لهذا الفقه المتعمق الاصيل  
ونعتذر سلفا عن تناولها باختصار ، مؤملين ان نجد فيما بعد السبيل ميسرا لعرض  
الفقه الاباضى مفصلا مؤصلا لنبين لقومنا حقيقة ما ينطوى عليه ذلك الفقه من خير  
كبير وكثر وغير \*

وفيما يلي تحديد لتلك القضايا التي سوف تدور حولها دراستنا :

- رؤية الباري — سبحانه وتعالى — وادلة نفيها \*
- الشفاعة وشرحها \*
- انقسام الكبائر الى كفر جحود وكفر نعمة \*
- الولاية والبراءة والوقوف \*
- وسوف نعرض لكل قضية منها في مبحث مستقل \*

(١) الشيخ : علي بن محمد النخعي — رسالة الصراط المستقيم — ص ٦

## المبحث الأول

### رؤية الله - سبحانه وتعالى

تمهيد :

يولي الاباضية هذه المسألة اهتماما كبيرا ٠٠ ويقولون بنفى رؤية الله عز وجل في الدار الدنيا والدار الآخرة ، ويذهبون في ذلك الى الحق مخالفين بذلك اقوال بعض المذاهب الاخرى سواء فيها تلك التي قالت بثبوت الرؤية في الدار الدنيا او تلك التي ذهبت بانها سوف تتحقق في الدار الآخرة للذين ذكرهم المولى سبحانه بقوله تعالى : ( للذين احسنوا الحسنى وزيادة ) (١) ٠٠ ينقون ذلك نفيا باتا ٠٠ ويستندون في نفهم الى أدلة عديدة عقلية ونقلية ٠٠

ولقد أخرج الامام الربيع في مسنده عن مسروق قال : (٢)

« كنت متكئا عند عائشة - رضى الله عنها - فقالت : يا ابا عائشة ثلاث من تكلم بواحدة منهن ، فقد أعظم على الله الفرية ، فقلت : ما هن ، قالت : من زعم أن محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه ، فقد أعظم على الله الفرية ، قال : وكنت متكئا فجلست ، وقلت : يا أم المؤمنين ، انظرينى ، انظرينى ، ولا تعجلينى ، ألم يقل الله عز وجل « ولقد رآه بالأفق المبين » (٣) « وقال « ولقد رآه نزلة أخرى » (٤) فقالت : انا اول هذه الأمة ، سأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : « انما هو جبريل لم أره على صورته التى خلق عليها غير هاتين المرتين ، رأيتاه متهبطا من السماء ، فصار أعظم خلقه ما بين السماء والأرض ، فقالت : أو لم تسمع أن الله يقول ( لا تدركه الأبصار ، وهو يدرك الأبصار ، وهو اللطيف الخبير ) »

ومن هذا الحديث وغيره من الآيات القرآنية الكريمة يقرر الاباضية أن القول برؤية الله تعالى فيه شبهة الفرية على الله عز وجل ٠٠

وان الباحث المدقق الذى يتعمق وجهة نظر الاباضية وتقنيدها لأدلة القائلين باثبات الرؤية لينتهى الى الاقرار للاباضية بانهم على الحق ، وانهم لم يهدفوا

(١) يونس آية ٢٦

(٢) مسند الامام الربيع ( يشرح السالى ) الجزء الاول - ص ١٠٦ - ط (٣)

(٣) سورة التكويد آية (٢٢)

(٤) سورة النجم آية (١٢)

من كل ما يقولون الا الى مرضاة الله تعالى واظهار العقيدة السليمة .

وعرض وجهة نظر الاباضية في هذه القضية ، يقتضى منا ان نقدم لذلك بما يقررونه بشأن الرؤية وادلتهم على عدم اثباتها ، ودحضهم لأدلة من يقول بإمكانها .

### أولا - صفات الله - سبحانه وتعالى : (١)

ان الله سبحانه وتعالى مخالف لخلقه ذاتا وصفاتا وافعالا ، فهو واحد في ذاته ، وواحد في صفاته ، وواحد في أفعاله ، بمعنى انه لا يشبه أحد في شيء من ذلك كله . . . وانما كان تعالى مخالفا لخلقه في ذاته لان ذاته ليست بمتبعة ، ولا بمقسمة ، ولا بحالة في مكان ولا حادثة في زمان وهذه الصفات لا توجد في غيره تعالى . . . وكان تعالى مخالفا لنا في صفاته لأن مدلول صفاته الذاتية هو عين ذاته لا غيرها . . . وانما كان تعالى مخالفا لنا في أفعاله لان أفعاله تعالى لا بمحاولة ولا احتيال ولا بمزاولة ولا استعانة بالغير ، وانما تتفعل له الاشياء على ما اراد ، فاذا اراد شيئا قال له : كن فيكون . . . وصفاته تعالى قسمان : ذاتية وفعلية ، والفرق بين صفات الذات وصفات الفعل هو ان صفات الفعل تجامع ضدها في الوجود عند اختلاف المحل . . . وصفات الذات كالعلم والقدرة والارادة لا تجامع ضدها في الوجود ولو اختلف المحل . . . وان صفات الفعل تنفى عن الله في الأزل ، وصفات الذات لا تنفى عنه في الأزل . . . وصفاته تعالى الذاتية هي عين ذاته ، أى مدلول صفاته الذاتية هي ذاته العلمية ليس غيره عز وجل . . . وهو تعالى عليم لا يعلم ، بل بذاته أى ذاته عز وجل منكشفة لها الاشياء انكشافا تاما ، فالذات موصوفة بأنها عالمة لانكشاف المعلومات لها ، لا لصفة زائدة عليها ، قائمة بها . . . وهو سميع - لا يسمع - أى أن الله عز وجل سميع بذاته لا يسمع هو غيره ، أى ذاته تعالى مكافية في انكشاف المسموعات لها انكشافا تاما غير محتاجة الى صفة معنوية حقيقية زائدة على الذات قائمة بها . . . وهو تعالى بصير بذاته لا يبصر هو غيره أى ذاته عز وجل كافية في انكشاف المبصرات لها انكشافا تاما غير محتاجة الى صفة زائدة عليها قائمة بها تسمى بصرا (٢) - والسمع والبصر راجعان الى العلم ، لان السمع

(١) تتناول كتب الفقه عند الاباضية هذه الصفات بالتفصيل . . . وقد رجعنا الى العديد منها ، الا ان محدثنا في هذه المسألة كان كتاب مشارق انوار العقول للشيخ نور الدين السائي الاباضى - ص ١٧١ - ١٨٨ . وراجع أيضا من المؤلفات الحديثة السبائي : حقائق المذهب الاباضى - ص ٩٢ - ١٠٥ الى جانبه . بعض كتب التفسير والحديث .

(٢) وفي ذلك كله محاولة لما يذهب اليه الآخرون من المشبهة الذين حاولوا اثبات صفات زائدة لله عز وجل .

فى حقه تعالى بالمسموعات والبصر فى حقه تعالى هو العلم بالمبصرات فهنا علم خاص ،  
والعلم بالاشياء كلها علم عام وعلى هذا فسر قوله تعالى : « اننى معكما أسمع  
وأرى » (١) أى أعلم ما تقولون وما تفعلون .. وهو سبحانه قدير - لا يقدره - أى قدير  
بذاته لا بقدرة فى غيره ، أى ذاته - عز وجل كافية فى ايجاد الاشياء وانفعالها لها ،  
وانعدامها غير محتاجة الى صفة زائدة عليها .. وكذلك القول فى سائر الصفات  
الذاتية :

مريد بذاته لا بصفة زائدة عليه .. وهو تعالى حى بذاته لا بصفة زائدة على  
ذاته تسمى حياة .. ومما يجب فى حقه تعالى من الصفات : الوجود ، والقدم والبقاء ..  
وان القول بأن صفاته الذاتية هى أمور اعتبارية ، انما يقصد منه معانى تلك  
الصفات أى المفهوم منها والمتصور فى الذهن انما هى أمور اعتبارية .. فلكل وصف  
منها من حى وقدير وعليم .. الى آخرها - فذلك المدلول هو عين الذات ، وهذا  
المفهوم هو أمور اعتبارية أى يعتبر بها نفى امتدادها ، فالمراد من اتصافه تعالى  
بالحياة نفى الموت عنه تعالى ، ومن اتصافه بالارادة نفى الاكراه عنه تعالى ، ومن  
اتصافه بالسمع نفى الصمم عنه تعالى ، ومن اتصافه بالبصر نفى العمى عنه تعالى ..  
ثانياً : نفى رؤية الله سبحانه وتعالى :

تلك هى صفات الله - سبحانه وتعالى -

وتلك هى المقدمة التى يرتب عليها الاباضية رأيهم فى قضية الرؤية .. أو بالأصح  
فى نفى الرؤية عنه تعالى ..

فما هى الرؤية ؟

ولماذا يتفوتها عن ذاته - سبحانه وتعالى - ؟

وما القول فى الرد على من يقول بالرؤية ؟

ذلك ما تعرض له فيما يلى أخذاً من الفقه الاباضى :

١ - ما هى الرؤية ؟ وهل هى ممكنة ؟

الرؤية - كما يعرفها الامام السالمى (٢) - هى اتصال شعاع الباصرة بالمرئى  
أو انطباع صورة المرئى فى الحدقة - هذه حقيقة الرؤية التى كانت العرب تعرفها  
من عريبتهم ، ولا يطلقونها على العلم ونحوه الا تجوزاً .. قال تعالى .. : « وما أرسلنا

(١) سورة طه آية (١٦) ..

(٢) السالمى المصدر المذكور - ص ١٨٨ - وايضا السيلابى حلقات المذهب الاباضى ص ١٠٧ - ١١٢ ..

١١٧ - ١١٨

من رسول الا بلسان قومه (١) فعلى تقدير صحة حديث الرؤية يجب أن يكون الله مرثيا بالباصرة ٠٠

لأن القول بتأويل الرؤية بالعلم غير مقنع ، لأن ذاته لا تعلم ، وإنما تعلم صفاته ، وذلك لأنه لابد للشيء المعلوم من أن يتصور في ذهن العالم به ، وحقيقة ذاته تعالى لا تتصور ٠

## ٢ - بحض أدلة المثبتين للرؤية :

ويقدم الإباضية لرايهم أيضا بمناقشة أدلة القائلين بالرؤية ٠٠ وفي هذا يذكر الامام السائي أن جمهور المثبتين للرؤية لهم في الأدلة مقامان :-

### المقام الأول :

في الاستدلال على جوازها - لهم في ذلك طريقان : عقلي ونقلی ٠

- فالطريق الأول : قالوا ان الله تعالى موجود ، وكل موجود يصح أن يرى ، فينتج أن الله يصح أن يرى ٠٠ هذا قياس من الشكل الأول مركب من مقدمتين : صغرى وكبرى ١٠٠ أما دليل الصغرى القائلة ( الله موجود ) فظاهر لا شك فيه - وأما دليل الكبرى ( وكل موجود يصح أن يرى ) فدليلها ، إذا رأينا الأشياء مشتركة في الرؤية ، ولا علة لاشتراكها في الرؤية إلا لكون هذه الأشياء موجودة ، فعلى ذلك فإن الوجود هو الوصف المشترك بين جميع الموجودات (٢) ، وهو مصحح لرؤية الحوادث ، وبذلك تصح رؤية الباري (٣) ٠

- غير أن هذا الاستدلال هناك من أئمة الاشاعرة أنفسهم من يعترض عليه ٠٠ فلقد قال الامام فخر الدين الرازي أن استدلالهم هذا ضعيف ، لأن هناك علة تصلح للرؤية غير الوجود وهي المخلوقة في هذه الأشياء ، وهذه العلة لا توجد في الباري لأنه خالق وليس مخلوقا ٠٠ وقال أيضا : ان المصحح للرؤية لابد أن يكن مشتركا بين القديم والحادث ، والمشارك اما الحادث أو الوجود ، فيبطل أن يكون المصحح الحادث ، فيثبت أن يكون هو الوجود ، وإذا كان هو الوجود ، فوجب كونه تعالى يصح أن يكون مخلوقا لأن الوجود مشترك بينهما ، وإذا كان الوجود مشتركا بينهما ، فيصح على هذا أن يكون الله مخلوقا (٤) لأنه موجود كما في الحوادث والعلة

(١) سورة ابراهيم آية رقم (٤)

(٢) مشارق أنوار العقول ( للسائي ) ص ١٨٩

(٣) الجرجاني : شرح التوافق في علم الكلام ص ١٨٨ - ٢٠٠

(٤) مشارق أنوار العقول ص ١٨٩

الوجود ٠٠ وعلى هذا لا يصح أن يكون الوجود مصحفا للرؤية حتى يؤدي ذلك الى ثبوت الباري ٠٠ واذا كان قد ظهر لنا ضعف هذا الدليل وأن كان الاشاعة قد بالغوا فيه من أنه دليل لاثبات صحة رؤية الله تعالى ، فالاولى ما قاله الرازي من أن **التقول في هذه المسألة على الدليل العقلي متعذر** ٠

— اما الطريق الثاني : فقد استدلوا على جواز الرؤية من الظواهر السمعية بأشياء : منها قوله تعالى حكاية عن الكليم موسى : ( ارني انظر اليك ) (١) ، ووجه استدلالهم بها على الجواز ، قالوا : لو لم تكن رؤيته تعالى جائزة ما سألها الكليم عليه السلام ، لان سؤاله اياها لا يخلو اما أن يكون نشأ عن جهل باستحالتها أو عن معرفة باستحالتها ٠٠ والاول محال ، لان من كان جاهلا بما يجوز على ربه ، وما يستحيل عليه لا يصلح أن يكون نبيا كليما ٠٠ والثاني مستحيل كذلك ، لانه عرف أنها مستحيلة فطلب ما هو مستحيل في حق مثل الكليم معصية ٠

— ويقول ( الاباضية ) في ذلك : سألها وهو يعلم استحالتها ولا يلزم من سؤاله اياها طلب ما هو مستحيل ٠ نعم يلزم ذلك أن لو اراد وقوعها ، لكنه لم يرد ، وانما سألها ليسمع قومه الجواب باستحالتها ٠ قال الزمخشري في تفسيره : ليثبئن قومه وينزاج عنهم ما دخلهم من الشبهة (٢) ٠

فان ( قالوا ) اما أن يكون أولئك القوم مؤمنين فيكفيهم اخبار موسى باستحالتها ، واما أن يكونوا كافرين فلا يصدقونه ٠

( قلنا ) ليس القوم بمؤمنين ، وإي ايمان لمن قال لنبية إن نؤمن لك حتى ترى الله جهرة ولا يلزم من عدم تصديقهم اياه في اخباره باستحالتها عدم تصديقه في اخباره أن الله اجابه باستحالتها مع احتمال أن يظهر لهم آية مع الجواب الثاني كاندكاك الجبل مثلا (٣) ٠٠

ومنها قوله تعالى ( ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ) (٤) والجبل امكن واثبت والجبل مع تمكنه وثباته اقل تأثرا من الكيان البشري (٥) — ( وقالوا ) استقرار الجبل ممكن في نفسه ، وقد علق الرب تعالى وقوع الرؤية به ،

(١) سورة الاعراف من آية رقم ١٤٣

(٢) الكشف المجلد الثاني ص ١١٣

(٣) السامري : مشارق انوار المعصور — ص ١٩١ وما بعدها ٠

(٤) سورة الاعراف الآية انشار اليها اعلاه ٠

(٥) في خلال القرآن لمجد قطب ج (٢) ص ٦٢٣

والمترلق بالممكن ممكن (قلنا) استقرار الجبل مستحيل فى علمه تعالى، والمترلق بالمستحيل مثله ، لان الاعتبار فى ذلك بالمخاطب ، - بالكسر - لان الخطاب صدر منه ، وهو عالم باستحالته .

- ومنها ما روى عن الصحابه من الاختلاف فى ان محمدا صلى الله عليه وسلم . هل رأى ربه أم لا ، قالوا : لو لم تكن الرؤىة جائزة عليه تعالى ما اختلفوا فى ذلك وهم أهل عقول ( قلنا ) ما روى عنهم فى ذلك الاختلاف كذب صريح انتحلته القائلون بالرؤىة . كيف وقد روى أولئك القائلون عن عائشة رضى الله عنها انها قالت من قال ان محمدا رأى ربه ، فقد أعظم على الله الفرية (١) ، وهذه المقالة صريحة فى البراءة ممن قال بذلك ، لان عظم الفرية على الله فسق اتفاقا .

أما المقام الثانى فى أدلة وقوع الرؤىة - فى زعمهم - فقد تمسكوا فى ذلك بأشياء . . . نوردتها فيما يلى ، ونورد ما ينقضها (٢) :

- منها قوله تعالى : « وجوه يومئذ ناضرة ، الى ربها ناظرة » (٣) .

- ( قالوا ) : وهذه الآية صريحة فى وقوع الرؤىة للمؤمنين فى الآخرة .

( الى ربها ناظرة ) أى الى خالقها ومالك امرها ناظرة أى تنظر اليه (٤) .

( قلنا ) : دعوى الصريحة فى ذلك ممنوعة . . . وذلك لما يأتى :

أولا : فلان النظر فى اللغة غير الرؤىة ، ولذا يقال : نظرت الهلال فلم أره ، ولا يصح أن يقال رايته فلم أره . وإطلاقه على الرؤىة مجاز لا يصح الا بقرينة ، والعدول عن الحقيقة الى المجاز خلاف الظاهر .

ثانيا : فلان سياق الآية دال على انتظار رحمة الله تعالى ، بدليل أنه عطف عليها قوله ، وجوه يومئذ باسرة ، تظن أن يفعل بها فاقرة . (٥) فلو فسر النظر فى الآية بالرؤىة لارتفعت المناسبة بين الجمليتين ، ولتداعى بناؤها ، واختل نظمها ، اذ لا مناسبة بين عيون رائية ربها ، ووجوه باسرة تظن أن يفعل بها فاقرة .

ثالثا : الآية قيدت تلك النظرة فى يوم القيامة لقوله يومئذ . . . وهؤلاء قد

(١) راجع صحيح مسلم على شرح التنويز الجزء الثانى ص ٨

(٢) السائى : مشارق الانوار ص ١٩٢ وما بعدها .

(٣) سورة القيامة آية رقم (٢٢) وما بعدها .

(٤) فتح القدير - للشوكانى الجزء الخامس ص ٢٢٨

(٥) سورة القيامة آية (٢٤) وما بعدها .



اثبتوا الرؤية في الجنة ، واختلفوا في ثبوتها في الموقف ٠٠ فعلى تسليم أن معنى الآية ما قالوه فلا دليل في الآية على ثبوت الرؤية في الجنة ٠

رابعا : ففي الآية التصريح بأن الوجوه هي الناظرة ، وهؤلاء قالوا بأنه يرى بالابصار فلا تعلق لهم بها ٠٠ لأن وصف الوجوه بالنضارة مانع من إطلاقها على الأبصار إذ لا توصف الأبصار بذلك ٠

خامسا : أن الصحابة والتابعين قد فسروا الآية بخلاف ما فسر هؤلاء إذ فسروها بأن أولياء الله تنضر وجوههم يوم القيامة وهو الاشراق ، ولا ينظرون إلى ربهم « معناه ينتظرون متى يأتيان لهم في دخولهم الجنة بعد الفراغ من الحساب ٠٠ وقالوا يعني « ينتظر أهل الجنة الثواب بعد الثواب ، والكرامة بعد الكرامة » ٠

قال مجاهد : أن النظر في الآية انتظار ما لهم عند الله من الثواب (١) ٠

ومن هذا القبيل قوله تعالى ( وهل ينظرون إلا الساعة (٢) أي ينتظرون فقوله تعالى ( ناضرة ) الأولى من النضارة والحسن وهي بالضاد ( والناظرة ) الثانية من الانتظار وهي بالطاء يقال منه نظر وجهه نظرا ونظورا ونظارا ونظرة الله وأنشد الفراء (٣) ٠

نظـر الله أعظمـا دفنـوها

بسجسـتان طلـحة الطلحات

ومن الانتظار قول الشاعر :

وجـوه يـوم بدر ناظـرت

إلى الـرحمن تـؤنن بالفـلاح

وقول الآخر :

فإن يك بدر هذا الـيوم ولي

فإن غدا لناظره قريب

يرد لمنتظره : ومن هذا القبيل قول شاعر آخر :

كل الخلائق ينظرون سـجـالـه

نظـر الحـيـج إلى طلـوع هـلال

(١) فتح القدير للشوكاني الجزء الخامس ص ٢٢٨

(٢) سورة محمد من آية رقم (١٨) ٠

(٣) الكشف والبيان الجزء الأول ص ١٥٧

تقديره : ينتظرون سجاله •

وقال آخر :

وكنّا ناظريك بكل فج

كما للغيث ينتظر القماما

وقال امرئ القيس :

وقدنظرتكم أعشى بخامسة

للورد طال بها حبيب وثبسامي

أي انتظرتكم - والتبسام معنى الشوق الشديد •

إذا فقد اثبتت الأدلة العقلية والنقلية على صحة ما ذهبنا اليه •

- ومن الأدلة قوله تعالى : « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » (١) ، قالوا : الحسنى

هى الجنة ، والزيادة هى النظر الى وجهه الكريم ••

- وهذا خلاف الظاهر بلا دليل ، فالظاهر أن الزيادة أقل من المزيد عليه ، ورؤية

الله تعالى بزعمهم أكبر من الجنة ، وأعلى مقاما •• فالصحابية والتابعون فسروا تلك

الزيادة بغير ما فسره هؤلاء •

- ومنها قوله تعالى « الذين يظنون أنهم ملقوا ربهم » (٢) •

- ( قالوا ) فلقاء ربهم هو رؤيتهم له - ( قلنا ) : لا نسلم بذلك ، لأن إطلاق

اللقاء على نفس الرؤية مجاز لا يصح إلا بدليل ، ولا دليل ، ولأنه لم يرد ذكر اللقاء

على نفس الرؤية مجاز لا يصح إلا بدليل ، ولا دليل ، ولأنه لم يرد ذكر اللقاء إلا فى

مقام التخويف والتهويل فهو بخلاف مقام الرؤية المزعومة ، ولأنه اشترك فى مقام

الطائع العاصى ، قال تعالى ، يا أيها الانسان أنك كادح الى ربك كدحا فملاقيه (٣) ، وقال :

«فاعقبهم نفاقا فى قلوبهم الى يوم يلقىونه (٤)» فيلزم اشتراك الطائع والعاصى فى الرؤية

له تعالى •• القائلون بها يقولون بخصوصيتها للمؤمنين ، فيلزم تفسير اللقاء بالبعث ،

لأن فيه لقاء وعده ووعيدة والقرائن دالة على ذلك ، فإن اتيان الكتاب عن اليمين وعن

الشمال ومن وراء الظهر لا يكون إلا بعد البعث •

- ومنها قوله تعالى ( كلا : انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون (٥) ) قالوا : لما حجب

(١) سورة يونس آية رقم (٢٦) • (٢) سورة البقرة آية (٤٦) •

(٣) سورة الانشقاق آية (١) • (٤) سورة الطغفنين آية رقم (١٥) •

(٤) سورة التوبة آية (٧٧) •

أعداؤه فلم يروه . تجلى لأوليائه حتى رأوه . ولو لم ير المؤمنون ربهم لم يصير الكافرون بالحجاب - وتقنيد ذلك في غاية اليسر . فذلك القول إنما هو استدلال بمفهوم المخالفة . وقد اختلف في ثبوت الاستدلال به على العمليات الظنيات . فكيف يصح الاستدلال به على الاعتقادات القطعية ٠٠ هذا لو سلمنا بتفسير الحجاب بما أشاروا إليه من الحجاب الحمسى . ونحن نمنع تفسيره بذلك (١) لاستلزامه أن يكون الله تعالى في وجهة هي وراء ذلك الحجاب الحمسى تعالى الله عن ذلك ٠٠ ولنا أن الحجاب حمسى والمحجوب عنه هي جنته ومعنى الآية : محجوبون عن رحمته (٢) . ومنها قوله تعالى ( على الأرائك ينظرون ) (٣) والواقع أنه لا دلالة في الآية على رؤية الله تعالى لعدم ذكر المنظور فيها فيفسر بالنظر إلى ما أعد الله لهم من الثواب في مستقر رحمته . كما أرشد إليه قوله تعالى . وإذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا (٤) .

ومنها ما رواه جرير بن عبد الله قال : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( أنكم سترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر . لا تضامون في رؤيته ) (٥) وهذا خير غير صحيح من وجوه كثيرة .

أحدها : أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن ليخبر جريرا بذلك دون الخلق . لأن الله تعالى يقول : يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك . وإن لم تفعل فما بلغت رسالته (٦) .

ثانيها : أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتكلم إلا بوحى من ربه . ولم يؤمر أن يخص بالوحى أحدا . بل هم في ذلك شركاء .

ثالثها : أن كان النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه كلهم ذلك . فكتبوا ما قاله لهم الأجرير . أو قال لجرير دون أصحابه . فقد وصفوه بترك البلاغ من الله عز وجل إلى العباد كافة . ومن وصفه بهذا عليه السلام فقد كفر .

رابعها : أن كان أصحابه كتبوا وما بلغوا إلى الناس قول النبي عليه الصلاة والسلام . فقد خأنوا قول الله تعالى . وكتبوا ما أقروا به . قال عز من قائل : ( الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ) (٧) .

(١) السامى : المصدر مائل الذكر من ١٩٧ (٢) الكشف للزمخشري المجلد (٤) من ٢٢٢

(٣) سورة المطففين : آية رقم ٢٣ (٤) سورة البقرة آية (٢٠) .

(٥) الجامع للاصول في إحيائيت الرسول الجزء الخامس من ٤٢٢

(٦) سورة المائدة آية رقم ٦٧ (٧) سورة البقرة آية رقم ١٠٩

**خامسها :** هذا لا يليق بالصحابة وحاشاهم من الكتمان • وكيف ينبغي لجدير أن يسمع هذا الخبر من النبي صلى الله عليه وسلم • وهو كان من آخر الصحابة اسلاما وتاويل هذا الخبر عندنا ان صح : انكم ترون ربكم كما ترون هذا القمر •

أى : تعرفون ربكم اضطرار معرفة لا شك فيها ولا دواع تدعون الى خلافها كما ان معرفتكم بالقمر اضطرار معرفة لاشك فيها • وهذا التاويل اصح فى اللغة واليق لصفات الله عز وجل • لان الرؤية فى اللغة على وجهين • رؤية وهى ادراك البصر وقد نفى الله عن نفسه ذلك البصر • ورؤية أخرى وهى معرفة القلب ومنها قوله تعالى : ( أولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة ) (١) وقد جاءت اخبار تؤيد ما قلنا وتاويلناه • منها ما روى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : ( ان احدا لا يرى ربه فى الدنيا ولا فى الآخرة ) (٢) • وزيادة على ما ذكرنا ان الاستدلال بثبوت الرؤية من حديث ( سترون ربكم ... الخ ) باطل من وجوه :

أولا : انه خبر احاد • كما بينا ذلك بوضوح • وقد اختلف العلماء فى وجوب العمل به فضلا من افادته العلم والمقائد من العبادات العلمية ، وقد صرح هؤلاء القوم ان خبر الاحاد لا يثبت به الاعتقاد •

ثانيا : ان هذا الحديث معارض لنص الكتاب : ( لا تدركه الابصار ) فهذا النص القرآنى يشمل حكما عقائديا فى الدنيا والآخرة • فليس هذا النص واردا لحكم الدنيا فقط بل هو مطلق عام • يتضمن حكما الهيا • ينغى الرؤية أبديا فى الدار الدنيا والآخرة (٣) وقد ذكرنا حديث جرير بن عبد الله • اضيف الى ذلك ما رواه أبو زر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لرسول الله ، ( هل رأيت ربك ؟ ) فقال : ( نور انى اراه ) (٤) وما روى عن الامام علي بن أبى طالب فى قوله تعالى : ( لا تدركه الابصار ) قال : لا تدركه فى الدنيا ولا فى الآخرة (٥) وتفسيره

(١) سورة يس آية رقم ٧٧

(٢) الكشف والبيان للتلهاقى الجزء الاول ص ١٥٦ - ١٥٧

(٣) رؤية الله بين المثبتين والتأويل للباحثة عزة محمد عبد النعم زايد ص ٧٢ - ٧٤

(٤) صحيح مسلم على شرح النووي الجزء الثانى ص ١٢

(٥) الكشف والبيان الجزء الثانى ص ١٥٧ - ١٥٨

لقله تعالى : وجود يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ( قال : الى ثواب ربها ناظرة (١) .  
**ثالثا :** أن فيه تشبيه الرب تعالى بالقمر ليلة البدر . فيلزم المستدلين به أن يكون  
 ربهم كاليد مستديرا منيرا في جهة مخصوصة . ولاخفاء في بطلانه .

### ٣ - الأدلة العقلية لنفي الرؤية :

يقول العلامة السالمي : ( أعلم أنه لو لم نذكر دليلا قط على نفي الرؤية  
 واستحالتها . لاكتفينا بمقام المنع لأن الأصل عدمها . وعلى مثبتها الدليل . وقد  
 عرفت سقوط ما تعلق بها . فبقى النفي على أصله (٢) .

ومع ذلك فهناك أدلة للاستدلال على نفيها واستحالتها .

أما الأدلة العقلية : فهي تدور حول ما يحدده الإمام السالمي للرؤية من شروط  
 إذ أن لها تسع شرائط هي : سلامة الحاسة - وكون الشيء جانزا للرؤية - مع  
 حضوره للحاسة - ومقابلته للباصرة - في جهة من الجهات - أو كونه في حكم المقابلة -  
 وعدم غاية الصغر - فإن الصغير جدا لا يدركه البصر قطعا . وعدم غاية اللطافة بأن  
 يكون كثيفا أي ذا لون في الجملة وإن كان ضعيفا وعدم غاية البعد وهو مختلف  
 بحسب وضعها وعدم غاية القرب فإن المبصر إذا التصق بسطح البصر بطل ادراكه  
 بالكلية وعدم الحجاب الحائل وهو الجسم الملون المتوسط بينهما والآخر أن يكون  
 مضيئا بذاته أو بغيره .

فإذا عرفت هذه الشرائط ظهر لك استحالتها على الله تعالى لانها لاتعقل الا في  
 جسم ، والله تعالى ليس بجسم ولا عرض . ومن لوازم الرؤية التميز أي التبين  
 للناظر تبين المرئي للمرائي وشخصه . والله تعالى يستحيل عليه هذا اللازم ،  
 وباستحالة اللازم يستحيل الملزوم . كما أن لوازم الرؤية الكيف ، بمعنى الكيفية  
 اللفوية التي هي عبارة عن حال الشيء وصفاته لانها هي اللائقة بهذا المقام ، لأن من  
 رأى الشيء عرف حاله وصفاته المرئيتين . وكذلك فإن من لوازم الرؤية تبعيض  
 المرئي لأن شعاع الباصرة أما أن يقع على جميع أجزاء المرئي ، فيصبح تبعيضة

(١) رؤية الله بين الشيتين والثاقين ص ٧٤

(٢) مشارق أنوار العقول للعلامة السالمي ص ١٩٧

ضرورة ، لان ما أحيط به متبعض لا محالة ، واما أن يقع على جزء منه ، وذلك الجزء المرثى هو بعضه ، فصح تبعضه حينئذ بالفعل ٠٠ وايضا فان من لوازم الرؤية التميز ٠٠ أى تميز المرثى فى جهة وهو من المحال على الله تعالى ٠٠ ومن شروط الرؤية أيضا التقابل أى أن المقابلة شرط لا تصح بدونها ٠٠ وهذه المقابلة أيضا أمر غير ممكن فى حق ذاته سبحانه وتعالى ٠

اما الأدلة النقلية ، فعديدة (١) ٠٠ منها :

— قوله تعالى ( لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير ) (٢)  
وهذه الآية صريحة فى نفى الرؤية عنه — سبحانه وتعالى — لوجهين : أحدهما : أنه نفى ادراك الأبصار له تعالى مطلقا فهى نفى ادراك كل بصر له تعالى ٠  
وثانيهما : أنه تعالى ذكر هذه الآية متمدحا بها كما تمدح بنفى الولد ، وبنفى السنة ٠ فنفى الادراك مدح له تعالى لهذه الآية وما كان مدحا له تعالى فلا يصح زواله عند اتصافه بهذه لأن ما كان سببا للمدح فهو كمال وهذه نقص ولا يصح أن يزول شيء من الكمالات الالهية (٣) ٠

وقوله تعالى ( ولما جاء موسى ليقائنا ، وكلمه ربه ، قال : رب ، أرى انظر اليك قال : لن ترانى ٠٠ ) — الآية — ففيها أجاب الله موسى عليه السلام بانتفاء الرؤية عنه تعالى ٠٠ والاستدلال بها على نفى الرؤية من وجهين :

أحدهما : أنه تعالى نفاهما ( بلن ) وهى لنفى الاستقبال المؤبد ، فيكون نفيا دائما فى الدنيا والآخرة ٠ لأن علماء اللغة اجمعوا على أن ( لن ) تقتضى النفى والتأبيد ثانيهما : أنه تعالى نفاهما عن موسى كليهما ، ومتى ما نفاهما عن كليهما ، فغيره أحق بنفيها عنه ٠

(١) السالى مشارق الانوار — ص ٢٠٢

(٢) سورة الانعام آية رقم ١٠٣

(٣) بهجة الانوار شرح انوار العقول — الجزء الاول ص ٩١

### ثالثا : فقه ومنهج :

تلك كانت احدى القضايا التي خاضت فيها المذاهب المختلفة ، وقلت بشأنها

آراء متعددة ٠٠

وكان للفقه الاباضى ، كما جلى جابر اسسه ، وضع اصوله رايه البارز فى

هذه القضية ٠٠

وان هذا الرأى باستدلالاته التى اوردناها لتجده فى فقه الاباضية امرا مستقرا

متداولاً ، يرجع القول به الى فقهاءهم الأوائل ٠٠

وهم فى آرائهم انما يستندون الى صريح الكتاب وصحيح السنة ، وياخذون

النصوص بظاهرها الواضح الجلى ٠٠ لا يتأولون الآيات المحكمة ، ويردون التشابه

الى المحكم ، ولا يرضون أن يفسروا القرآن بغير ما تدل عليه صريح آياته ٠٠ وهم

فى فهمهم - واستدلالتهم - بسنة الرسول عليه الصلاة والسلام انما يعتنون بسلامة

الاسناد ، ويقدمون حديث الجمع عن حديث الأحاد ٠٠ واذا بدا هناك تعارض بين

حديث مروي ونص قرأني أخذوا بالنص القرأني حيث أن كتاب الله هو الحق لا يأتيه

الباطل من بين يديه ولا من خلفه ٠٠ ثم أنهم فى أدلتهم العقلية لا يطأعون الفروض

الى غايتها ، بل يلتزمون فيها بما هو ثابت من الأحكام الشرعية ٠

وانظر فى عرضهم لهذه القضية - كيف كان تناول أدلة المناهضين لأرائهم لقد

تناولوها دليلا من بعد دليل ، فشرحوا المقصود منه ، وبينوا الرأى بشأنه ، حتى اذا

تبين فساد الاستدلال اوضحوا ذلك بجملة ٠٠ حتى اذا ما فرغوا من ذلك مضوا الى

الأدلة الاخرى الثابتة الجلية التى لا تحتمل شكاً ولا تأويلاً ، فأوردوها ، فى عرض

ميسط ، وشرح واضح ٠٠ وبذلك كله يستبين وجه الحق ٠٠ فاذا ما استبان ٠٠ كان

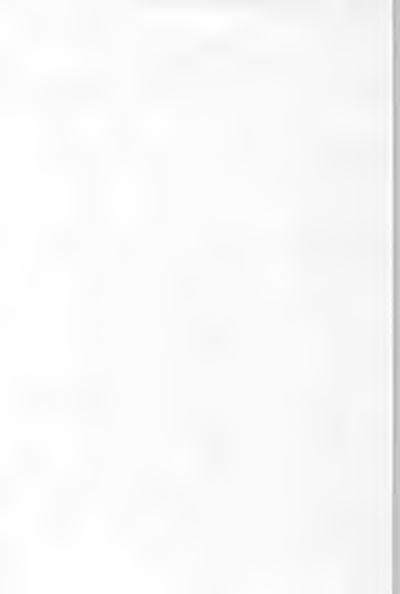
لهم أن ينتهبوا الى الحكم الصحيح فى هذا الشأن والى الحكم على من يخالف القول

الثابت المؤيد بالقرآن وصحيح السنة ٠

وهكذا يقوم الفقه الاباضى : أصيلاً ، صحيح الاسناد سليم الاستدلال ، قوى

الحجج والبراهين ، يقرر الأحكام القطعية التى هى حكم الله سبحانه وتعالى دون

أدنى مرأى ٠





## المبحث الثاني

### انقسام الكبائر الى كفر جحود وكفر نعمة

#### تمهيد :

وهذه قضية ثانية تجد للفقهاء الاباضى فيها رأيا واضحا بينا ، لا يعضى على غسير هدى ، وفى ذات الوقت يراعى وجه الحق ، وصحيح الاسانيد ومن ثم يكون القول فى المذهب الاباضى هو القول الذى يطمئن اليه القلب • وهو ما يتفق والفهم الصحيح لما يدل عليه كتاب الله الكريم وسنة نبيه المصطفى عليه الصلاة والسلام •

ولعلنا قبل ان نمضى فى عرض رأى الاباضية فى هذا الشأن نجد من الضروري ان نشير الى ما يأتى :-

- ان هذه التفرقة قال بها الاباضية منذ نشأتهم •• بل وعلى اساسها كان افتراقهم عن الأزارقة والصفورية وسواهم من متطرفى الخوارج ••  
- ان هذه التفرقة هى التى جعلت الاباضية يؤثرون مسلك الاعتدال ، ويتفرغون لأمر دينهم ومذهبهم ، ويقيمون - بالتالى - فقههم الذى حرصوا على نشره فى شرق وغرب •

وعلى ذلك نعرض فيما يلى لهذا التقسيم الذى قال به الاباضية :  
مؤداه واسانيده •• ثم نعرض من بعد لرد الاباضية على أصحاب المذاهب الاخرى فى هذا الشأن •  
**أولا : الكفر قسمان :**

يرى الاباضية (١) ان الكبائر تنقسم الى كفر جحود وكفر نعمة •• أى ان الكفر ينقسم الى قسمين ، كفر جحود وكفر نعمة •  
ونوضح فيما يلى ما يدخل - فى مفهوم الاباضية - فى نطاق كل قسم منها •

(١) الشيخ/محمد بن يوسف الطفيش : المذهب الخالص : ص ٢٥ وما بعدها •  
وايضا : السانى مشارق الانوار : ص ٤٠٢ وما بعدها - والشيخ/علي بن محمد المنزلى : رسالته الصراط المستقيم ص ١٢ - ١٥

## ١ - كفر الجحود :

والمراد بكفر الجحود هنا مطلق النفي سواء كان نفيا للصانع ككفر من جحد وجود الصانع المختار ، أو نفيا لوحديته ككفر من عبد مع الله غيره ، أو نفيا لصفاته ككفر من وصف الله عز وجل بشيء من صفات غيره ، أو أنكر شيئاً من كمالاته أو أنكر شيئاً من أفعاله الثابتة بالبرهان القاطع كبعث الرسل ، وإنزال الكتب •

ذلك هو كفر الجحود ، وسيأتى حكمه فيما بعد - والكافر هنا مشرك بالله أى أن كفره كفر شرك (١) •

## ٢ - كفر النعم :

وكفر النعم هو ما نشأ عن تأويل الخطأ ، كاستحلال ما حرمه الله تعالى بتأويل الخطأ من فاعله أو قائله كخلاف جميع من خالف المسلمين وما فعل انتهاكاً كمقارفة شيء مما أوعد الله على فعله النكال فى الدنيا ، والعذاب فى الآخرة ، أو عذب به أمة من الأمم الماضية •• وهو قسمان :

أحدهما : ما فعل باستحلال ، وهو ما دان به المتدين بتأويل الخطأ ويسمى مستحلاً بالتأويل • أما المستحل بلا تأويل فهو مشرك •

وثانيهما : ما فعل بانتهاك ، وهو ما يفعله المتدين ، والجال أنه محرم له فى دينه أى يعتقد فى دينه أن ذلك الشيء حرام فإتيه (٢) • وقالت ( الخوارج ) بتشريك أهل الكبائر وسببهم وغنيمة أموالهم مستبدلين بقوله تعالى : ( وإن اطعتموهم انكم لشركون (٣) ) والحق أنهم مخطئون فى ذلك ونقضوا قاعدتهم بجواز توريت أهل الكبائر ومناكحتهم (٤) • فكيف للكافر أن يرث المسلم ؟

وحكم المستحلين بالتأويل - عند الإباضية - أن يدعوهم الحاكم للدخول فى دين الحق ، وولاية المسلمين ، والخروج من دين الضلال ، والبراءة من أئمة الضلال •• فإن أجابوا الى ذلك كان لهم ما للمسلمين ، وعليهم ما على المسلمين ، وإن أبوا

(١) الطفيش : الذنب الخالص - ص ٦٦

(٢) السالى : مشارق انوار - ص ٤٠٢ - ٤٠٤

(٣) شرح مقدمة التوحيد للشيخين أبى العباس الشعافى وابى سليمان التلاتى ص ١٥٤ - ١٥٥

(٤) المصدر سالف الذكر ص ١٥٥

دعاهم الى الانعان لحكمه والتسليم له ، فان اذعنوا أجرى فيهم حكم المسلمين وأخذ الزكاة من اغنيائهم ووضعها في فقرائهم ، وان امتنعوا من ذلك ناصبهم الحرب ، ولا يحل منهم غير دمائهم فلا تغنم أموالهم ، ولا تسبى ذراريهم ، ولا يتبع مدبرهم ، ولا يجهز على جريحهم ، الا اذا كان لهم ماوى يأوون اليه ، او فئة ينحازون اليها ، فانه حينئذ يجهز على جريحهم ، ويتبع مدبرهم ان ظن انهم يصلون ذلك المأوى وتلك الفئة . اما اذا ظن انهم لا يبلغون اليها ، فحكمهم كما لو يكن لهم ماوى . ولا فئة ، وتحل ذبائحهم ، ومناكحتهم ، وموارثتهم في السلم والحرب .

وحكم المنتهكين كحكم هؤلاء المستحلين في جميع ما مر الا انهم لا يدعون الى براءة من ائمة الضلال ، فانهم يدينون بها ولا الى ولاية لأهل العدل فانها معتقدهم (١) . وكفر النعمة – عند الإباضية – يسمى بالنفاق ، أى ان الكافر كفر نعمة يسمى منافقا – لقوله – صلى الله عليه وسلم – أية المنافق ثلاث : اذا وعد أخلف واذا حدث كذب واذا ائتمن خان . قال القطب محمد بن يوسف رحمه الله ( التحقيق عندى ان المنافق يطلق على معنيين : أحدهما ما تقدم والثانى من أسم الشرك وانما خص المنافق (٢) والنفاق – عند الاباضية – نوعان :

أحدهما : التكنيب بالقلب ، مع الايمان باللسان ، وهذا النوع هو الذى نزل فيهم القرآن كقوله تعالى : ( ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ) (٣) .  
وثانيهما : هو ارتكاب شيء من الكبائر كما يرشد اليه الحديث .  
– فالمنافق يطلق على من كذب بقلبه ، وأمن بلسانه ، وعلى من ارتكب شيئا من الكبائر .

### ٣ – حكم الكفر :

وهكذا لا يطلق اسم النفاق الا على القسم الثانى ويمنع اطلاقه على القسم الاول وهو الشرك منعا وجوبيا أى لا يسمى الشرك نفاقا ولا المشرك منافقا .

(١) . السامى : مشارق الانوار – ص ٤٠٤

(٢) . جامع الضم – ص ١٠٢

(٣) . سورة النساء آية ١٤٥

وفى هذا يروون أن الأسماء على صنفين (١) :

— صنف منها مختص بأهل الطاعة الموفين بدين الله وهو مؤمن ومسلم ومهتدى ومعتدٍ وطائع وصالح ..

— وصنف مختص بأهل الكبائر .. وهذا أيضا نوعان :

— نوع يطلق على أهل الكبائر كلهم : ضال وظالم وفاجر وعاص وكافر .  
— والنوع الثانى مختص ، فلا يطلق الا على أهل صفة مخصوصة : كالمشرك فإنه لا يطلق الا على صاحب الشرك . وكالمنافق فإنه لا يطلق الا على صاحب النفاق ..  
الشرك : هو ما زاد فى الكفر حتى انتهى الى رد تنزيل من عند الله أو رسول من رسل الله .. وإذا عرفت أن الراد للتنزيل مشرك والراد للرسل مشرك ، عرفت تماما أن منكر الصانع ومنكر بعض صفاته الواجبة له مشرك ، لأنه ثبت الشرك برد شيء من أفعاله الجائزة عليه .

— وهى انزال الكتب ، وارسال الرسل — كان برد ما هو واجب فى حقه أثبت .

### وللشرك وجوه :

— منها أن ينكر وجود الله سبحانه البتة — كالدهرية الزاعمة أن الأشياء لا محدث لها . وكالفاتلين بأن الخالق الطبيعة .

— ومنها أن يقيم غير الله مقامه فى الخلق والانشاء والاختراع — كالغانية والديسانية . الذين يزعمون أن الأشياء تكونت من أصلين قديمين وهما النور والظلمة ..

— ومنها أن يقيم الخلق فى العبادة مقام الله كمشركي مكة .  
— ومنها أن يجهل معرفة وجود الله تعالى وجميع مالا يسع جهله من وظائف التوحيد المتقدمة .

— ومنها أن يكذب الله بأنكار حرف من كلامه أو نبى من أنبيائه أو رسله أو

(١) الصائى : مشارق الانوار ص ٤٠٤ — وتلك تفرقة دقيقة لتحرير المعانى وتحديد استعمالات اللفاظ .

ملأته ، وجهله البعث والمعاد وشكه فى وجه من وجوه التوحيد وما أشبه ذلك مما لا يسع جهله .

– ومنها أن يصف ربه بصفات الخلق ومعانى النقص من الجهل والعجز والحدوث والعدم والجور ، والظلم ، والهيئة والجسم – أو يصف الخلق بصفاته عز وجل من العلم والقدرة والقدم على الحقيقة والاحياء والامانة ... الخ .

– ومنها أن يتقرب العبد الى الله سبحانه بمعاصيه – أى لا على وجه الاستحلال بالتأويل – ليخرج هؤلاء المتدينون فانهم يتقربون الى الله بالبراءة من أهل الحق وهم معصية ، وليسوا بذلك مشركين لتأويلهم .

أما الحكم بالنسبة للمشركون فهو يختلف باختلاف أصنافهم .. فالمشركون أصناف (١) .

– منهم أهل كتاب ، ومنهم ليسوا أهل كتاب .. فاهل الكتاب – منهم اليهود والنصارى – وأما غير أهل الكتاب فهم المجوس والمشركون وغيرهم .. ولهم أحكام عامة لجميعهم ، وأخرى خاصة فى بعضهم دون بعض .

– فأما أحكامهم العامة : فمنها الحكم عليهم بأن جميعهم نجس .. ومنها أن يدعواهم الحاكم الى الدخول فى الاسلام . فان كانوا أهل قرى ومدائن دعا كبارهم وان كانوا أهل بادية دعاهم واحدا واحدا – أو دعى المنظور منهم – فان أبوا عن الدخول فى الاسلام ، قاتلهم الامام ، وحل غنيمة أموالهم ، وسبى ذراريهم أينما كانوا ومن أى صنف كانوا ( الا قريشا فانهم تغنم أموالهم ، ولا تسبى ذراريهم لحرمة النبی عليه الصلاة والسلام .

– وأما أحكامهم الخاصة : فليهود والنصارى والصابئين والمجوس حكم يخصهم ، وهو قبول الجزية منهم اذا انقادوا للجزية وتركوا الحرب .. وحكم يخص اليهود والنصارى والصابئين (٢) دون المجوس ، وهو انهم اذا أدوا الجزية حلت ذبائحهم

(١) السالى : مشارق الآثار ص ٤٠٦ وايضا الذهب المخلص الطيفى ص ٦٢ – ٦٨

(٢) الصابئون ( على القول الراجح ) هم قوم اختاروا مطائب التوراة ومطائب الانجيل وقالوا : قد أصبنا ديننا .

ونكاح الحرائر من نسائهم ٠٠ والعجوس حكم خاص يخصهم مع المشركين من العرب وهو تحريم ذبائحهم ونكاح نسائهم \*

وأما الحكم الخاص بمشركي العرب من أهل الأوثان فهو أنه لا تقبل منهم جزية ولا تحل ذبائحهم ولا نكاح نسائهم وإنما يقاتلون ويناصبون الحرب حتى يسلموا \*

ثانيا : الرد على القائلين عكس ذلك :

وعلى ذلك ، فإن الإباضية يتميزون في هذه الأحكام ٠٠ وإن كانوا يتفقون مع بعض المذاهب في ناحية أو أخرى \*

ولعل توضيح أوجه الاتفاق والاختلاف مع المذاهب الأخرى تقتضى منا شيئا من التفصيل :

— ينفي الإباضية بحصرهم الكبائر في ذنوب القسمين : أعنى كفر الجحود وكفر النعمة — القول بالمنزلة بين المنزلتين ٠٠ أي منزلة عندهم بين منزلتي الإيمان والكفر ٠٠ لأن المكلف إما مؤمن وأما كافر ٠٠

— ويقول المعتزلة أن فاعل الكبيرة التي هي ليست بشرك لا يسمى كافرا لكن يخص باسم الفاسق ، فالفاسق عندهم منزلة بين منزلتي الإيمان والكفر ٠٠ وفي ذلك يقول المعتزلة : إننا رأينا أحكام الفاسق في الدنيا موافقة لأحكام المؤمن من جواز مناعته وموارثته ونبائحه ودقته في مقابر المؤمنين • وأحكامه في الآخرة موافقة لأحكام الكافر أي المشرك من إبخاله النار وتخليده فيها \*

وعلى ذلك فالخلاف بين الإباضية والمعتزلة هو خلاف لفظي ٠٠ وبيانه (١) : أن فاعل الكبيرة من غير الشرك لا يسمى مؤمنا ولا كافرا عندهم بل يخص باسم الفاسق لقصرهم اسم الكافر على المشرك ٠٠ أما الإباضية فيطلقون عليه اسم الكافر دون المؤمن لعموم الكفر عندهم للفاسق والمشرك \*

— وقد ذهب الأزارقة إلى أن المعاصي كلها كفر وشرك مستدلين بقوله تعالى ( ومن يشرك بالله ، فقد ضلّ ضلالا بعيدا ) ٠٠ والضلال البعيد — عند الأزارقة هو الشرك (٢) ٠٠ ويرى الإباضية أن عموم الآية مخصوص بقوله تعالى : « أن تعتبوا

(١) السامري : مشارق أنوار العقول ص ٢٩٨ بشيء من التصرف \*

(٢) نقول : وذلك كانت قضية الخلاف الكبرى التي فرقت بين القعدة والأزارقة عند أول خلاف \*

كباثر ما تنهون عنه ، تكفر عنكم سيئاتكم ، فمجتنب الكباثر غير ضال ضلالا بعيدا وان اتى الصغيرة أيضا ، فلا نسلم أن الضلال البعيد مقصور على الشرك بل يطلق عليه ، وعلى التفات أيضا . .

— وقالت المجدية : أن الكباثر كلها شرك ، وأما الصفائر فلا . مستبدلين على ذلك بأشياء :

— أحدها : قوله تعالى للمؤمنين لمن جادلهم من الكفار في تحليل الميتة : وان أطمعتموهم انكم لشركون (١) . .

والحقيقة : أن معنى الآية : وان أطمعتموهم في استحلال الميتة ، لا في أكلهم . . ولا شك أن المستحل لما حرم الله مجاهرة مشرك .

— وثانيهما : قوله تعالى : وأما من أوتى كتابه بشماله (١) فيقول : ياليتنى لم أوت كتابي . . الى قوله تعالى : انه كان لا يؤمن بالله العظيم والفاسق لا يؤتى كتابه بيمينه وهو ظاهر بل بشماله — إذ لا ثالث — فيكون كأي مشرك .

والحقيقة : أن قوله كان لا يؤمن بالله العظيم ليس عاما لكل من يؤتى كتابه بشماله ، لأن فساق أهل القبلة مصدقون بالله فلا يندرجون في قوله تعالى « لا يؤمن » .  
وثالثها : الفاسق ظالم لغيره ، أو لنفسه ، وكل ظالم كافر . قال تعالى :  
ان لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة كافرون (٢) .

وبعض هذا القول يأتي من أنه يلزم مما ذكر تشريك الأنبياء حيث اعترف بظلمهم — قاله سبحانه وتعالى يقول : ( قالوا ربنا ظلمنا أنفسنا ) (٤) وقال حكاية عن موسى : « انى ظلمت نفسي » (٥) وقال حكاية عن يونس : « انى كنت من الظالمين » (٦) أن ما ذكر بعد ( الظالمين ) صفة مخصصة فلا يلزم تشريك كل ظالم .

(١) سورة الانعام آية (٢)

(٢) سورة المائدة آية ٢٥ وما بعدها .

(٣) سورة الاعراف آية ٤٤ — ٤٥

(٤) سورة الاعراف آية ٢٣

(٥) سورة القصص آية ١٦

(٦) سورة الانبياء آية ٨٧

**ورابعها :** قوله تعالى : **وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُم النَّارُ** كلما أرادوا يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون (١) فإنه يدل على أن الفاسق مشرك .

والرد على ذلك ليس قوله ( وأما الذين فسقوا ) باقيا على عمومه الظاهر لأنه يقتضى أن كل فاسق مكذب بيوم القيامة وأنه باطل قطعاً .

— **وذهبت المرجئة الى أن فاعل الكبيرة مؤمن ، واستدلوا بأدلة عديدة . .**  
لأنهم قالوا أن الإيمان هو التلطف بالشهادتين وأن لم يكن معه قصد واستدلووا بأن النبی عليه الصلاة والسلام والصحابۃ والتابعین كانوا یکتفون مع من أسلم بالتلفظ بالشهادتين من غیر أن ینتظروا بهم الأعمال . .

وهذا باطل . لأن الإيمان تصديق بالجنان وقول باللسان وعمل بالاركان

### **الخلاصة :**

ومما تقدم كله ننتهى الى أن الإباضية يتركون الأخذ بالقول أن الكفر شرك لا غير ولا يجدون ما يجب عليهم الأخذ بذلك ، لأن ما ورد في الكتاب والسنة وأثار السلف على خلافه ، لأن الله سبحانه وتعالى يقول : **وَهَلْ نَجَازِي إِلَّا الْكُفُورَ (٢)** ، وقد عرفوا أن الله يجازي من مات على كبيرة من الموحدين ، وعرفوا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **قاتل عمار وسأله في النار ، والله يقول ( وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين (٣) )** ، وعرفوا أنه لم تقتله إلا فئة معاوية وهم ليسوا بمشركين . . وقال تعالى ( **ومن كفر فإن الله غني عن العالمين (٤)** ) أي من ترك الحج . . وقد حكم الإمام علي بن أبي طالب ومن معه من المسلمين بكفر من حكم بخلاف كتاب الله من الموحدين . .

(١) سورة المسجدة آية (٢٠)

(٢) سورة الانبياء آية ٨٧

(٣) سورة البقرة آية (٢٤)

(٤) سورة آل عمران آية ٩٧



وعلى ذلك من الكفر ما هو ليس بشرك ، وهو كفر ارتكاب كبيرة غير الشرك لاننا اذا حكمنا كذلك ، لزم علينا بأن نحكم بأن هؤلاء الموحدين مشركون ، اذ قد صح تكفيرهم ، مع انه لم يحكم بحكم الشرك فى الكتاب ولا السنة ولا فى قول السلف ، بل ورد لهم فيها احكام خاصة ، كقوله تعالى ( فقاتلوا التى تبغى حتى تقىء الى امر الله (١) ) ٠٠ الى غير ذلك على اختلاف الكبار التى كفروا بها خلاف ما للمشركين من الحكم بالقتل والسبى والجزية (٢) ٠

### المبحث الثالث

#### الشفاعة لغة واصطلاحا

الشفاعة لغة : الوسيلة والطلب ٠ وعرفا : سؤال الخير من الغير للغير ٠  
وشرعا : طلب تعجيل دخول الجنة ٠ او زيادة درجة من الرب عز وجل لعباده المؤمنين ٠ فتكون للانبياء وغيرهم ٠ ويختص نبينا عليه السلام منها بخصلة هي ٠ تقدمه اليها قبل كل شافع ٠ فلا يفتح بابها الا له (٣) ٠

يجب الايمان بالشفاعة ٠ بعد قيام الحجة ٠ وقبل دخول أحد الفريقين مقره الأخير ٠ فأول من يشفع هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ٠ ثم الانبياء من بعده وثبوتها للمؤمن فقط ٠ لا لغيره من أهل الكبائر ٠ الذين ماتوا على غير توبة ٠ لقوله سبحانه : ( ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع ) ٠ (٤)

ولقوله صلى الله عليه وسلم : لاتنال شفاعتى أهل الكبائر من أمتى ( وقوله : ليست الشفاعة لأهل الكبائر من أمتى ) ٠ ولذلك من مات على كبيرة من الكبائر ولم يشب منها ٠ فلا تحق له الشفاعة ٠ وفى الاثر ٠ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قعد على المنبر ٠ ثم قال : الصلاة جامعة ٠ رحمكم الله ٠ ثم قال : يا عباس عم رسول الله ٠ ويا قاطمة بنت محمد ٠ ويا آل محمد جميعا ٠ اتى الذى نفسى بيده ٠

(١) سورة الحجرات آية ٩

(٢) السالى : يشارك انوار العقول ص ٢٢١

(٣) الشيخ التنزى : المعراج المستقيم ص ١٢ - ١٥

(٤) سورة شاعر آية ١٨

عند ربي لطاع مكين • فلا تغرن أحدا نفسه •• يقول : أنا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم • أو تقول بنت محمد • أو من آل محمد • اشتروا أنفسكم من الله • فانكم ان لم تفعلوا هلكتم • مع من عرفتم هلاكه • انى على الحوض يوم القيامة فارط ( أى متقدم ) فيرد علي اناس من أصحابى • ثم يأتينى رجل عرفته من أصحابى • ليحتنقن نقرة رأسه • ثم لاخذ بحجزته • فاقول أرسلوه • انه من أصحابى • فليؤخذ بيدى فكاكا • ارسل ارسل • فانه والله ما مشى من بعدك قدما • ولكنه مشى القهقرى • ليدخل جهنم • فلا أستطيع شيئا • الحذر الحذر يا آل محمد •

ويتسائل العلامة السالمي فى كتابه ( شرح أنوار العقول ) فيقول : فان قيل ( المؤمنون مستوجبون للجنة بأعمالهم • فلا معنى للشفاعة لهم ) قالجواب ( ان الشفاعة لهم هى طلب تنقلهم من المحشر • ودخولهم الجنة بسرعة ) ( ١ ) •

ومن الأدلة الثقلية على خلود صاحب الكبيرة فى النار ان مات على غير توبة قوله سبحانه : ( ومن يعص الله ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها أبدا (٢) ) واعترض بأن المراد • من عصى الله ورسوله فى التوحيد وأجيب بأن اللفظ عام ولا مخصص • وقوله تعالى : ( بلى • من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ) ( ٣ ) • ( واعترض ) بأننا لا نسلم ان صاحب الكبيرة أحاطت به خطيئة من كل جانب • لأن له حسنات • لا يظلم اياها ( ويجاب ) بأنه أحبط حسناته بأصراره على الكبيرة • فلا يظلم شيئا • لأن الله قد أخبر • ( انما يتقبل الله من المتقين ) ( ٤ ) •

ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم لبنى عبد المطلب : ( ان الله امرى ان أنذركم • أى بقوله : ( وأنذر عشيرتك الاقربين ) الا انى لا أغنى عنكم من الله شيئا • الا وان أولئك منكم المتقون ) فإذا تركنا القول بالشفاعة لأهل الكبائر لهذه الأدلة الصحيحة من الكتاب والسنة • لانه صلى الله عليه وسلم أمرنا باتباعه وهو يقول :

(١) بهجة الأنوار على شرح أنوار العقول فى التوحيد • الجزء الاول ص ١٢٢ - ١٢٤

(٢) سورة الجن آية ٢٢

(٣) سورة البقرة آية ٨١

(٤) مشارق أنوار العقول ص ٢٩٤

( إذا جاءكم عنى حديث فاعرضوه على كتاب الله • فما وافقه فهو عنى • وما خالفه فليس عنى ) فراينا القول بالشفاعة للذين ماتوا على غير توبة مخالفا للكتاب والاختبار الصحيحة لان الاتيان بكلمة التوحيد • لا يغنى عن القيام بالواجبات • والاجتناب عن المنهيات • قالحق سبحانه وتعالى يقول : ( والعصر ان الانسان لفى خسر • الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ) • (١)  
والنبي صلى الله عليه وسلم يقول : الايمان والعمل اخوان شريكان فى قرن لا يقبل الله أحدهما الا بصاحبه ) • (٢)

ومن الآيات التى تدل على أن صاحب الكبيرة مخلد فى النار ان لم يتب • قوله تعالى : ( ان الابرار لفى نعم وان الفجار لفى جحيم • يصلونها يوم الدين • وما هم عنها بنائبين ) (٣) فلو كانوا يخرجون منها • لزم أن يغيبوا عنها • والفجور شامل للشرك وغيره • ولعله يقال : بأن المراد بالفجار هنا • هم الكاملون فى الفجور كما فى أولئك هم الكفرة ويجاب بأنه خلاف الظاهر من غير دليل (٤) •

ومن الأحاديث النبوية أيضا ما روى أبو عبيدة عن جابر بن زيد عن أبى هريرة • ان النبي صلى الله عليه وسلم • خرج الى المقبرة • فقال : ( السلام عليكم دار قوم مؤمنين • انا ان شاء الله لآحقون • وددت أنى رأيت اخوانى • قالوا يا رسول الله : السنن باخوانك ؟ قال : بل أنتم أصحابى • وانما اخوانى الذين يأتون من بعدى • وأنا فرطهم على الحوض • قالوا : يا رسول الله • وكيف تعرف من يأتى بعدك ؟ قال : ارايت لو كان لرجل خيل غر محجلة فى خيل دهم بهم • الا يعرف خيله • قالوا بلى يا رسول الله • قال : فانهم يأتون يوم القيامة غرا محجلين من اثر الوضوء • وأنا فرطهم على الحوض • وليأذن رجال عن حوضى كما يذاذ البعير الضال • فاتأديهم : الا هلم فيقال: انهم قد بدلوا بعدك • فأقول فسحقا فسحقا (٥) • فى قول الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك لهم دليل على ابعادهم من رحمة الله • وأنه لا يرق لهم ولا يشفع لهم •

(١) سورة العصر

(٢) كتاب الصراط المستقيم للشيخ على بن محمد بن على المنذرى ص ١١

(٣) سورة الانفطار آيات من ١٢ الى ١٦

(٤) مشارق انوار العقول ص ٢٩٤

(٥) شرح الجامع الصحيح - الجزء الاول ص ٧٢ - ٧٤

وكم من آية وردت تذكر خلود صاحب الكبيرة - كقتل النفس بغير حق والزنا وغير ذلك - في النار . وانما أردنا في هذه الرسالة . أن نبين شيئا مختصرا من أن الإباضية في معتقدهم وعملهم يسرون على هدى كتاب الله . وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

والمتتبع للحقيقة . يجد الحق واضحا أمامه في اتجاه المذهب الإباضي وأنهم يبنون أقوالهم على أسس سليمة ومنهج قوي مستقاة تعاليمه من مصادره الأصلية كتاب لايفنى أبد الدهر وسنة زكية . ثم أن الإنسان لو حكم العقل في قضية الشفاعة يجدان الحق ثابت في النفس ، جياش في الضمير . أنه لا شفاعة لمن مات على الكبيرة ولم يتب إلى الله عز وجل منها . وأن لو قيل بثبوت الشفاعة لأهل النار . إذن كان لاداعي إلى أن يصلح الناس الفروض . ويجتنبون المحرمات .

## المبحث الرابع

### الولاية والبراءة والوقوف

يمتد الإباضية بوجوب :

— الولاية لأولياء الله .

— والبراءة من أعداء الله .

— والوقوف فيمن لم يعلم فيه موجب الولاية ، ولا موجب البراءة .

وهم يفرعون لذلك فروعا ويضعون أحكاما ، نوردتها فيما يلي مراعين الإيجاز التام .

أولا : الولاية والبراءة وحكمهما :

١ — بيان الولاية :

الولاية لغة هي القرب والقيام للغير بالامر والنصر والاهتمام بالمصالح والحفظ والاتصال . فبيننا وبين قومنا ولاية بمعنى أن كتابنا واحد ، ونبينا واحد ، واننا

اتفقنا في أصل الشرع ، ولا خبير بمخالفة الفروع ، وذلك بعض الولاية العامة (١) .  
وعلى هذا ينبغي تعريف الولاية الشرعية ، فجميع ما ذكر هناك من دقائق  
التعريف اللغوي هو موجود هنا ، لكن الولاية الشرعية شاملة لولاية العباد بعضهم  
لبعض ، ولولاية الله لهم ، وعلى ذلك لا يصح أن تعرف الولاية الشرعية بذلك التعريف  
( اللغوي ) لانه غير جامع لها ( ٢ ) وذلك لان من بعض قيوده الاهتمام بمصالح  
الغير ، والاتصال به ، والله عز وجل يتعالى عن ذلك - فالتعريف المذكور خاص بولاية  
العباد بعضهم لبعض - أما ولاية الله لعباده فهي توفيقه اياهم لطاعته ، واعانتهم  
عليها ، ونصرته لهم على اعدائهم الذين من جملتهم انفسهم ، وشياطينهم .

وأصل الولاية الموافقة في الدين ، فكل من وافقك في الدين ، فهو وليك سواء  
علمت بموافقة أو جهلتها ، أو برئت منه بالظاهر لحدث عرفته منه ، وهو قد تاب ،  
ورجع عنه . فالملائكة - عليهم السلام - أولياؤنا لأنهم موافقوننا في أصل الامتثال ،  
وكذلك أهل الطاعة من الأمم السالفة ، فانه وإن اختلفت الأوامر بالنظر الى اختلاف  
الشرائع ، فالدين عند الله الاسلام أي الانقياد لاحكامه مطلقا .

## ٢ - حكم الولاية :

والولاية والبراءة بالحكم الظاهر هما من احكام دين الله في أمر الولاية  
والبراءة ولا تجوز مخالفتهما في شيء من احكامهما والولاية والبراءة بالشريطة كافيتان  
للعبد مالم يمتحن بلزوم ولاية الحكم بالظاهر أو براءة الحكم بالظاهر (٣) واعلم أن  
مما يدين به المسلمون وهو لازم لهم الولاية لأولياء الله والحب لها والبغض لأعداء الله  
والبراءة منهم . ومن أحب عبدا في الله فكانما أحب الله ، وفي نفسه - فانما  
أحب الله وذلك من أشرف أعمال البر وأعظمها درجة في الجنة .

وانما جعل الله بيان ذلك لعباده لبعضهم من بعض بما يظهر من أعمالهم ولم  
يكلفهم علم ما غيبه . ولعله فيما ظهر للمسلمين عنه خيرا أحبوه عليه وثبتت ولاية  
عنده ولو كانت سريره قبيحة مكفرة (٤)

(١) الشيخ اطفيش : الذهب الخالص - ص ٢٢

(٢) السامى : مشارق أنوار العقول ص ٢٢٧

(٣) منهج الطالبين وبلاغ الراغبين الجزء للشيوخ خميس بن سعيد الششمي ج ٢ - ص ٦٧

(٤) الجامع للشيوخ أبى جابر محمد بن جعفر الزكوى الجزء الاول ص ١٤٧

وحكم الولاية (١) التجريب لمن اتصف بصفة الايمان .. فولاية من اتصف بالايان فرض واجب ثبت وجوبه بأدلة قطعية :

— منها قوله تعالى ( فاعلم انه لا اله الا هو ، واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ) (٢) فقرن الأمر بالاستغفار للمؤمنين والمؤمنات بالأمر بمعرفة الوجدانية والاستغفار ثمرة الولاية ، وفي اقتران الامرين تنبيهان :

أحدهما : بيان وجوب الامرين ، اذ لا معنى لوجوب الامر الاول وتبعية الامر الثاني مع عدم قرينة تدل على صرفه عن حقيقته .

وثانيهما : بيان وجوب الولاية على جميع المكلفين ، كما ان معرفة الوجدانية واجبة عليهم جميعا ، وكفى بها دليلا لمن القى السمع وهو شهيد ، (٣) .

— ومنها قوله تعالى ( فبايعهن ، واستغفر لهن الله ) (٤) ففى الامر بالاستغفار لهن أمر بولايتهن ، واذا أمر النبي عليه الصلاة والسلام بأمر شمل الأمة شرعا بدليل يخصه ، ولا دليل هنا على التخصيص .

— ومنها قوله تعالى ( ان الذين آمنوا وجاهدوا بأموالهم وانفسهم فى سبيل الله ، والذين آووا ، ونصروا — أولئك بعضهم أولياء بعض ، والذين آمنوا ، ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء ، حتى يهاجروا وان استنصروكم فى الدين ، فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق ، والله بما تعملون بصير ، والذين كفروا بعضهم أولياء بعض ، الا تفعلوه تكن فتنة فى الأرض وفساد كبير ) (٥) .

والاستدلال بهذه الآية على وجوب الولاية من وجهين —

أحدهما : قوله تعالى : ( وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر ) فقد لزمهم النصر فى الدين ، والنصر فى الدين هو عين الولاية الشرعية .

وثانيهما : قوله تعالى : ( الا تفعلوه تكون فتنة فى الأرض وفساد كبير ) أى ان لم

(١) السبائى : حلفات الذهب الانبساطى ص ١١٨

(٢) سورة محمد من آية ١٩

(٣) مشارق الانوار للسبائى ص ٢٢٩

(٤) سورة المتحنة آية ١٢

(٥) سورة الانفال آية ٧٢ وما بعدها .

تفعلوه ما فرض عليكم من موالاة المؤمنين ومناصرتهم ومعاداة الكافرين ومباعدتهم تكن فتنة في الأرض باستيلاء الكفار على المسلمين ، وفساد كبير يظهر الشرك على الاسلام ، وقد كلفوا درء المفسد ما استطاعوا ، والزموا قمع الشرك ما قدروا ، ومجاهدة الكفار ما أمكنهم ٠٠ وبإيجاب ما ذكرنا ثبت وجوب الموالاة والمناصرة للمؤمنين ، والمعاداة والمباعدة للكافرين (١) ٠٠

### ٣ - بيان البراءة وبيان حكمها :

ومما تقدم يتضح أن مثل الولاية في ثبوت الفريضة البراءة من الفاسقين مطلقاً أي كانوا مشركين أو أهل كفر نعمة - فالبراءة منهم واجبة بنص الكتاب العزيز ، والسنة المطهرة ٠

والبراءة لغة : هي البعد عن الشيء ، والتخلص ، يقال فلان براً من كذا إذا بعد عنه أو تخلص منه ٠٠ وعلى ذلك تنبئ البراءة الشرعية ٠٠ فشرعاً انبغى والشتم واللعن للكافر لكفره ، أي لأجل كفره ، أي بسبب كفره ، لا بسبب شيء آخر (٢) ٠

ويدل على وجوبها آيات :

— منها قوله تعالى : ( قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه ، إذ قالوا لقومهم : إنا براء منكم ، ومما تعبدون من دون الله ، كفرنا بكم ، وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده (٣) ٠

وقوله تعالى :

( لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ، ومن يتول ، فإن الله هو الغنى الحميد ) (٤) — فإنه تعالى أوجب التماسي بإبراهيم عليه السلام والذين معه بقوله ( لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ) وبقوله : ومن يتول ، فإن الله هو الغنى الحميد ) ٠

(١) الساملي : مشارق انوار العقول ص ٢٢٩

(٢) الساملي : المصدر المذكور ص ٢٤٠

(٣) سورة المتحنة آية (٤)

(٤) سورة المتحنة آية (٦)

**وجه الاستدلال الأول :** جمل التامسي لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ، فمن لم يرج الله واليوم الآخر ، فلا يتامس بإبراهيم والذين معه في هذه الصفات المذكورة ، وهو وعيد على ترك التامسي \*

**وجه الاستدلال الثاني :** انما هو حيث بين انه تعالى غنى حميد عن تولى عن التامسي بهم ، وهذا الكلام لا يرد الا في ترك الواجبات ، كما في قوله تعالى ( ومن كفر ، فان الله غنى عن العالمين ) \*

— ومنها الآيات التي فيها ترقيب اللعن على الكفر والظلم كما في قوله تعالى ( اولئك جزاؤهم ان عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين (١) الا لعنة الله على الظالمين (٢) ونحوها من الآيات » واعلم ان الامة مجمعة على وجوب البراءة من اعداء الله جملة لكن اختلفوا في ثبوتها تفصيلا في الاشخاص .. فمذهب الاباضية ثبوتها في الاشخاص مستدلين ان العلة التي لاجلها وجبت البراءة في الجملة انما هي الاخلال بشيء من اوامر الله تعالى أو ارتكاب شيء من مناهيه ، فاذا وجدنا هذه العلة في شخص بعينه وجب علينا ان نجرى عليه الحكم الذي اوجبته هذه العلة ، فثبت القياس قطعيا للقطع بان علة الحكم في الأصل هي ما ذكرنا وهي مقطوع بوجودها في الفرع ، فثبت الحكم قطعاً (٣) \*

**ثانيا : اقسام الولاية والبراءة : (٤)**

وكل من الولاية والبراءة على اقسام ثلاثة .. نوردتها فيما يلي :

**القسم الأول : ولاية الحقيقة وبراءة الحقيقة :** ولهذا طريقان

**أحدهما :** أن يرد الكتاب بما يوجب ولاية أحد أو البراءة منه ، وهذا الطريق على وجوه :-

**أحدها :** من صرح باسمه — كالانبياء المخصوصين بأسمائهم في الولاية — وكابليس وفرعون وهامان في البراءة \*

(١) سورة آل عمران آية ٨٧

(٢) سورة هود آية ١٨

(٣) الساملي : مشارق انوار العقول — ص ٢٤٠ بشره من التصرف \*

(٤) الساملي المصدر المذكور ص ٢٤١ — ٢٤٧ وايضا انطوش : الذهب الخالص ص ٢٤ — ٥٨



**والثاني :** من كنى عنه كام موسى وأمرأة فرعون في الولاية وكأبى لهب في البراءة \*  
**والثالث :** من جاء مبهما لم يخص باسم ولا يكتبه كمؤمن آل فرعون ، والمذكور في قوله تعالى ( وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى ) (١) من أهل الولاية وكالذي حاج إبراهيم في ربه من أهل البراءة \*

**الطريق الثاني :** ما نطق فيه رسول من رسل الله أن فلانا من أهل السعادة أو من أهل الشقاء ، وفيه الوجود المتقدمة ، وشرطوا في هذا الطريق أن يسمع السامع من لسان الرسول ذلك الكلام حين نطقه \*

**القسم الثاني :** الولاية بحكم الظاهر والبراءة بحكم الظاهر : ومحلها مكلف ظهر منه موافقة أو مخالفة دينية \*

**القسم الثالث :** ولاية الجملة وبراءة الجملة : وصورتها أن يعتد المكلف ولاية أهل طاعة الله من الأولين والآخرين إلى يوم الدين أنسهم وجنهم ، وملانكتهم ، وأن يعتد البراءة من جميع أهل معصية الله من الأولين والآخرين أنسهم وجنهم إلى يوم الدين \*\*  
وهذا القسم هو الذي نعبر عنه بعقيدة الإنسان وإنما نعبر عنه بذلك ، لأنه لا بد لكل مكلف أن يعتقه ديناً ، وقسماً الحقيقة والظاهر وأن وجبتا ، فوجوبهما لا على عموم المكلفين ، بل على من وصل إليه علم ذلك \*

### ثالثاً : الوقوف :

ويرى الاباضية أنه يجب الوقوف فيمن لم يعلم فيه موجب الولاية ، ولا موجب البراءة لقوله تعالى : ( ولا تقف ما ليس لك به علم ) (٢) وقوله : ( قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به من سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ) (٣) \*

وقوله - صلى الله عليه وسلم ( قف عما لا تعلم ) \*

وقوله : المؤمن وقاف ، والمنافق وثاب - فوجوب الوقوف ثابت بالكتاب والسنة والاجماع ، وله أقسام خمسة :

(١) سورة يس آية (٢٠) \*

(٢) سورة الاسراء آية (٣٦) \*

(٣) سورة الاعراف آية (٢٣) \*

**الأول :** وقوف الدين ، ومحلّه فى مكلف لم تعلم حاله بصلاح ولا فساد ، فانه يجب عليك الوقوف عن ولايته ، وعن البراءة منه ديناً •

**الثانى :** وقوف الرأى ومحلّه فيما اذا كان لك ولي أحدث حدثاً لا تدري انت حكمه ، فانه يجوز لك عند البعض أن تتقف عنه حتى تعلم حكم حدثه ، فترده الى الولاية ان كان حدثه لم يخرج منه •

**الثالث :** وقوف السؤال ، وهو وقوف الرأى بعينه لكن بعض القائلين بوقوف الرأى اوجبوا على الواقف وقوف الرأى السؤال عن حكم حدث وليه ، فسموا الوقوف مع اعتقاد السؤال عن حكم الولي وقوف سؤال ، فهو مع من قال به ملازم لوقوف الرأى •

**الرابع :** وقوف الاشكال ، ومحلّه فى الوليين اذا تلاعنا أو تقاتلا ، ولم يعلم المبطل منهما من المحق فان بعض الأصحاب جوز الوقوف عنهما لما اشكل من امرهما حتى يعلم المحق منهما ، فيتولى ، والمبطل فيبرأ منه ، وسموا هذا الوقوف وقوف اشكال ، ولا يخفى انه نوع من وقوف الرأى •

**الخامس :** وقوف الشك • وهو أن يقف الواقف عن ولاية جميع الناس ، فلا يتولى احدا منهم الا من شك مثل شكه ، وهذا الوقوف محرم ، لا يجوز الأخذ به ، لما فيه من ترك ولاية المحق بعد وجوبها ، ولما فيه من الولاية لمن ترك ولاية المحق بعد وجوبها •

## خاتمة

دخل الاسلام الى عمان على عهد الرسول عليه الصلاة والسلام فما أن وصلت الدعوة الى اهل عمان حتى دخلوا في دين الله أفواجا ٠٠ ومنذ ذلك الوقت المبكر ، والعمانيون يتفياون ظلال الاسلام ، وقد حصن اسلامهم ، وكانوا في الدولة الاسلامية الجنود الذين يذودون عن الحق ويرفعون راية الاسلام ٠

ومن عمان شب فتى مسلم تميز منذ صباه بالذكاء والالعية ، كما اتصف بالفقه والورع ، وعرف بسعة الأفق ، وعمق النظر ٠٠ ذلكم هو جابر ابن زيد الأزدي العماني ٠٠ وقد مضى الفتى الى البصرة ليزداد بدينه علما ، وبشرع الاسلام فقها ٠٠ ومن البصرة مضى الى الحجاز حيث التقى بكبار الصحابة ، فتنلمذ عليهم ، وأخذ عنهم ، وروى فقههم وسننهم وما يحفظ الثقات منهم من أحاديث رسول الله عليه الصلاة والسلام ٠

وأصبح جابر في البصرة اماما وفقهيا وأحد اثنين يليان أمر الفتوى فيها ٠٠ وقد عاصر جابر أشداد أمر الفتنة التي نبتت في الأمة الاسلامية منذ أن رأى جماعة من المسلمين أن عثمان بن عفان قد خرج عن السنة ، وخالف الشريعة ، ورسم طريقا يختلف عما عليه الخليفتان قبله ٠

وكان موقف جابر مما تلا ذلك من أحداث هو الموقف الذي يوجبه صحيح الفهم للاسلام مؤخوذا من مصادره الأصلية : كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واجماع الأمة ٠

وقام جابر بن زيد على رأس جماعة من المسلمين سموا أنفسهم اهل الحق والاستقامة لما رأوا من مواقف الآخرين : موقف من أزر الباطل ونصره ، وموقف من عرف الحق وحاد عنه ، وكذلك موقف من تطرف بغير موجب وأحل ما حرمه الله ٠٠ عدل جابر بجماعته عن كل هؤلاء ٠٠ وراح يضع لهم أسس السلوك الصحيح الذي لا يرعى سوى الحق ، ولا يقوم الا على ما يأمر به الله ٠

تلك اشرافه صفحة جديدة جلاها موقف الامام جابر بعد تراكم غيوم من الجهل  
غطى صفح المعرفة .

وتلك هي دعوة الاباضية .. كما اتضح من ثنايا الصفحات السابقة ..  
جلى جابر بن زيد أسسها ، وبرهن أصولها ، وبين معالمها دون أن يبتغى من ذلك  
كله الا مرضاة وجهه تعالى .. وهل أدل على ذلك من أنه وهو زعيم وفقهه يؤثر أن  
يظل متخفيا غير معروف حتى جاز أن ينسب المذهب الى سواه .

وقد جاء من بعده تلاميذ وأتباع ، أخذوا عنه ، وتفقهاوا بفقهه ، ومضوا يحملون  
لواء الدعوة الاسلامية الصحيحة وينشرونها في شرق وغرب لتبقى عقيدة التوحيد نبضا  
حيا في القلب والروح .. أن تحتضن بالصدق وتعرف بالتطبيق العملي .

وعلى ذلك فالاباضية ليست سوى الفهم الصحيح لكتاب المولى عز وجل والعمل  
المخلص بسنة رسوله المصطفى الكريم .. أو بعبارة أخرى هي العمل بالاسلام  
نصا وروحا ..

وقد كتبت تلك الصفحات مؤملا أن أبين لقومي المسلمين في كل الأقطار صفحة  
مشرقة من حياة فقيه اسلامي كبير نذر حياته في سبيل الدعوة الاسلامية والسير على  
هداها والعمل بمنهجها ... فعمساي أكون قد وفقت - والله ولي التوفيق -

صالح أحمد سعيد الصوافي

مسقط في : ٢١/٨/١٩٨١ م

## مقترحات وتوصيات

لا يزال كثير من المسلمين يعتقدون أن الفقه هو ما حواه فقه الأئمة الأربعة وأن ما خالف ذلك ليس من الفقه في شيء .

والحقيقة أن هناك اجتهادات فقهية لعلماء مسلمين على امتداد عصور الاسلام ليست أقل من اجتهاد الأئمة المعروفين وبخاصة أن باب الاجتهاد في الاسلام ليس مقصورا على جماعة بعينهم أو فقهاء محددين معينين طالما أن الجميع يعتمد على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

ولذا فلم يكن خروجا على الاسلام ظهور فقهاء آخرين لهم من المكانة العلمية والاجتهادات الفقهية ما لأصحاب المذاهب الأربعة المعروفة . بل إن أنصار بعضهم واتباعهم أكثر عددا من أتباع بعض هذه المذاهب ولذا فقد عرف ( فقه الشيعة ) وانتشر فقه ( الإباضية ) بالإضافة الى فقه كثير من الفرق الاسلامية المشهورة .

وربما تصور البعض يقصد أو بغير قصد أن ما خالف الأئمة الأربعة من الفقه لا يؤخذ به ولا يعتمد عليه ولا يحتج به فلنا منهم أن هذه الآراء الفقهية إنما جاءت نتيجة تعصب لفكر معين أو للترويج لمذهب هو في نظرهم آراء باطلة .

ولا شك أننا ( كمسلمين ) يجب علينا أن نكون منصفين متحررين للحقيقة باحثين عنها ، ولذا كان من الواجب على دور العلم الاسلامية وخصوصا ( كجامعة الأزهر ) بصفته قلعة للإسلام أن تدرس هذه المذاهب دراسة جادة مستوعبة وأن تأتي بمراجع المذاهب نفسها من مصادرها الأصلية حتى لا تحكم حكما جائرا .

ولقد قدمت بعضا من فقه ( الإباضية ) من خلال كتابتي عن زعيم هذا المذهب الذي نسب فيما بعد الى أحد تلامذته . واعتقد أنني وضحت كثيرا مما غمض على كثير من المسلمين ولذا فأننى أطالب ( المؤسسات الاسلامية والعلمية عامة ) ( وجامعة الأزهر ) على وجه الخصوص بالاهتمام بدراسة المذهب الإباضي دراسة مستفيضة وتشجيع الباحثين على الكتابة فيه ودراسته دراسة مقارنة على أساس الرجوع كما قلت الى مصادره الأصلية وعدم الاعتماد على بعض ما كتبه الباحثون الذين كانت لهم أهواء خاصة وأغراض شخصية أو الذين ظلوا حين أخذوا معلوماتهم من أعداء المذهب أو الذين لم يتعمقوا في فهمه أو أولوه وفسروه حسب فهمهم القاصر .

وقد اشتهرت كتابات عن ( الإباضية ) لعلماء مشاهير أمثال ابن حزم والشهرستاني وغيرهما من المتقدمين ونقل عنهم كثير من الحديثين واستطيع أن أؤكد أن كثيرا مما كتبه عن الإباضية بعيد عن الحقيقة وينال الواقع منافاة كاملة .

فالاباضية تستمد فقها من الكتاب العزيز والسنة المطهرة وتتفق كثير من اراء المذاهب الاخرى مع اراء علماء الاباضية وما أحسن قول العلامة نور الدين عبد الله حميد الساملي رحمه الله الذي يقول في منظومته كشف الحقيقة •

نحن الاباضيين لم يشرع لنا      نجعل اباض مذهباً يحملنا  
فنحن في الاصل وفي الفروع      على طريق السلف الرفيع  
فناخذ الحق متى نراه      لو كان ميفض لنا اتاه

لذا اقترح على كليات الشريعة ان تعيد النظر فيما دون عن ( الاباضية )  
وان تهتم بدراسة فقهم وان تشجع طلاب الدراسات العليا على تسجيل الرسائل العلمية فيها في هذا الفقه الذي خفيت ملامحه عند كثير من الناس وصور لكثير منهم انه فقه خارجي • كما اقترح على ( كلية اصول الدين ) ان تشجع طلاب الدراسات العليا فيها بكافة اقسامها وبخاصة قسمي العقيدة والفلسفة والدعوة على كتابة الموضوعات التي ترتبط بهذا المذهب وتوضح حقيقته وكما قلت على شرط ان يطالب الباحثون بالرجوع الى المصادر الاصلية للمذهب وهي كثيرة جدا •• وعندنا في عمان والحمد لله لا تالوا الدولة جهدا في مساعدة الباحثين وتسهيل مهمتهم •

وارجو ان اوفق في ارسال بعض المراجع بالاضافة الى ما قدمته ( مكتبة كلية اصول الدين ) ( وكلية الشريعة والقانون ) للتسهيل في مثل هذا الموضوع •

هذا واملي في الله كبير ثم في ( جامعة الأزهر ) ان تنتضج الحقيقة امامها قريبا  
ان شاء الله ويعرف هذا المذهب ويؤخذ باراء علماء في كثير من امور الدين لتتوحد  
الامة وتصيح كما اراد الله لها امة واحدة مهتدية بقوله تعالى « ان هذه امتكم امة  
واحدة واتا ربكم فانتقون » (١) •

وحتى تكون هذه بداية الطريق لتوحيد ( المذاهب الاسلامية ) وتجميع الناس  
على كلمة سواء •

والله اسأل ان يوفق الجميع لما فيه خير الدين ونصرة الاسلام انه سميع الدعاء •

(١) سورة المؤمنون آية (٥٢) •

## بيان بأهم المراجع

- ١ - الطبري : تاريخ الأمم والملوك - دار القلم بيروت .
- ٢ - ابن أبي الحديد : شرح نهج البلاغة - بيروت ١٩٥٩ - ١٩٦٤
- ٣ - ابن الأثير : الكامل في التاريخ - لندن ١٩٦٩
- ٤ - ابن قتيبة : الامامة والسياسة - تحقيق د\* طه محمد الزينى نشر مؤسسة الحلبي
- ٥ - السيوطي : الجواهر المنتقاء - القاهرة ١٨٨٤
- ٦ - الجاحظ : البيان والتبيين - القاهرة ١٩٢٧
- ٧ - الربيع بن حبيب : الجامع الصحيح ( شرح الامام نور الدين السالمي ١٩٦٢
- ٨ - الشماخي : كتاب السير - القاهرة ١٨٨٤
- ٩ - أبو زهرة : المذاهب الاسلامية - جزءان - ط ( أولى )
- ١٠ - أطفيش : الذهب الخالص المنوء بالقلم الفالص ( محمد أطفيش )
- ١١ - الاباضية بين الفرق الاسلامية - علي يحيى معمر ( مكتبة وهب - القاهرة )
- ١٢ - المدرجيني : طبقات المشايخ بالغرب - تحقيق ابراهيم طلالى
- ١٣ - المقلهاتي : الكشف والبيان - ج ( ٢ ) تحقيق د\* سيدة الكاشف ١٩٨٠
- ١٤ - السيابي : ازالة الوعشاء عن أتباع أبى الشعثاء - ١٩٧٩
- ١٥ - حلفات المذهب الاباضى - ١٩٨٠
- ١٦ - الحقيقة والمجاز فى تاريخ الاباضية فى الحجاز
- ١٧ - الحارثي : العقود الفضية فى اصول الاباضية الطبعة الاولى - دار البقطة
- ١٨ - السالمي : تحفة الأعيان بسيرة أهل عمان ( ط : ٥ )
- ١٩ - منظومة أنوار العقول
- ٢٠ - بهجة الانوار
- ٢١ - مشارق أنوار العقول
- ٢٢ - د\* عمار الطالبي : آراء الخوارج الكلامية - الجزائر - ١٩٧٨ ( ط - أولى )
- ٢٣ - د\* عوض خليفات : نشأة الحركة الاباضية

- ١٩- أحمد أمين : فجر الاسلام - الطبعة العاشرة ١٩٦٩
- ٢٠- العقاد : ذو النورين : عثمان بن عفان - ط - دار الكتاب العربي ١٩٦٩ - الطبعة العاشرة
- ٢١- عبقريه الامام علي بن ابي طالب دار الكتاب العربي
- ٢٢- معاوية بن ابي سفيان في الميزان دار الكتاب العربي
- ٢٣- الجامع : للشيخ ابي جابر محمد بن جعفر - ١ الطبعة الاولى  
وزارة التراث القومي والثقافة - سلطنة عمان - مسقط \*
- ٢٤- منهج الطالبين ويلاغ الراغبين : للشيخ خميس بن سعيد بن علي الشقسي  
الجزء الثاني - الطبعة الاولى  
وزارة التراث القومي والثقافة \*
- ٢٥- حصاد ندوة الدراسات العمانية ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م - المجلد الاول  
وزارة التراث القومي والثقافة \*
- ٢٦- الكشاف للزمخشري \*
- ٢٧- فتح القدير للشوكاني \*
- ٢٨- في ظلال القرآن لسيد قطب \*



## الفهرس

الوضوع	الصفحة
المقدمة	( ١ و )
عمان ومكانتها في الاسلام	١
المبحث الأول : عمان من حيث الموقع والطبيعة ،	٢
المبحث الثاني : عمان في فجر الاسلام ،	٧
المبحث الثالث : عمان ومكانتها العلمية والأدبية والاجتماعية والسياسية	٢٢
الباب الأول : جابر بن زيد : نشأته وحياته ويشتمل على ثلاثة فصول	٢٩
الفصل الأول : نشأة الامام جابر بن زيد	٣٠
الفصل الثاني : ثقافته ، تعليمه ، شيوخه	٣٣
الفصل الثالث : حياته العملية وآثاره العلمية وبه ثلاثة مباحث	٣٨
المبحث الأول : جابر بن زيد أحد كبار التابعين	٣٩
المبحث الثاني : جابر بن زيد وحياته العملية	٤٤
المبحث الثالث : جابر بن زيد وآثاره العلمية	٥٠
الباب الثاني : جابر بن زيد كزعيم للمذهب الاباضي ويشتمل على ثلاثة فصول	٦١
الفصل الأول : مقدمات تاريخية وبه ثلاثة مباحث	٦٣
المبحث الأول : خلافة الشيخين	٦٦
المبحث الثاني : عثمان بن عفان وبواند الفتنة	٧١
المبحث الثالث : علي بن ابي طالب والمحكمة	٨١
الفصل الثاني : دور جابر بن زيد كزعيم للمذهب الاباضي وبه ثلاثة مباحث	١٠٣
المبحث الأول : الخلافات التي ثارت بسبب التحكيم ونشأة المحكمة	١٠٧
المبحث الثاني : ظهور القعدة الذين على الحق والاستقامة	١٣١
المبحث الثالث : جابر بن زيد والاباضية	١٤٧
الفصل الثالث : اتباع جابر بن زيد وانتشار المذهب الاباضي وبه أربعة مباحث	١٦٨

١٦٩	المبحث الأول : دور الامام أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي
١٧٦	المبحث الثاني : انتشار المذهب الاباضي في الجزيرة العربية وحضرموت واليمن والحجاز
١٨٢	المبحث الثالث : انتشار المذهب الاباضي في عمان وانتصاره
١٨٩	المبحث الرابع : انتشار المذهب الاباضي في شمال افريقيا
١٩٥	الباب الثالث : اصول المذهب الاباضي ومصادرها ويشتمل على أربعة فصول
١٩٦	الفصل الأول : نظرة عامة لاصول المذهب الاباضي وبه ثلاثة مباحث
١٩٧	المبحث الأول : اصالة المذهب الاباضي
٢٠٣	المبحث الثاني : استناد المذهب الى صريح الكتاب وصحيح السنة
٢٠٥	المبحث الثالث : خلاصة ما يدعو اليه المذهب الاباضي
٢١٠	الفصل الثاني : الفرق بين الاباضية والخوارج وبه ثلاثة مباحث
٢١١	المبحث الأول : ما المقصود بالخوارج ؟
٢١٣	المبحث الثاني : لماذا قيل الاباضية احدى فرق الخوارج ؟
٢١٤	المبحث الثالث : دفع شبهة الخارجية عن الاباضية
٢١٩	الفصل الثالث : الاباضية والقضايا السياسية وبه ثلاثة مباحث
٢٢١	المبحث الأول : عرض رسالة ابن ابياض
٢٢٦	المبحث الثاني : الرسالة تعبير عن اراء الاباضية
٢٢٩	المبحث الثالث : المعتقدات السياسية للاباضية
٢٣١	الفصل الرابع : الاباضية والعقيدة الاسلامية الصحيحة وبه أربعة مباحث
٢٣٣	المبحث الأول : رؤية الله سبحانه وتعالى
٢٤٧	المبحث الثاني : انقسام الكبائر
٢٥٥	المبحث الثالث : الشفاعة
٢٥٨	المبحث الرابع : الولاية والوقف
٢٦٥	خاتمة
٢٦٧	مقترحات وتوصيات
٢٦٩	بيان بأهم المراجع

